

تحریکِ خلافت و ترکِ موالات کے دوران گاندھی کے دجل و فریب کا شکار،  
بعض مسلمان قائدین کی کوتاہ بینی اور اس کے مضمرات پر ایک چشم کشا تالیف  
جو اسلامیانِ ہند کیلئے منارِ نور ثابت ہوئی

# النور

دوقومی نظریہ پر ایک مستند تالیف



پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف





دو قوی نظر تہ ایک مستند تالیف

# النور

پروفیسر محمد سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ  
صدر شعبہ دینیات، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

اذا لا ینا کت ناسئلا

کتاب :	التور
تصنیف :	سید محمد سلیمان اشرف
بار اول :	۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء
طبع جدید :	شعبان ۱۴۲۹ھ / اگست ۲۰۰۸ء
:	(مع مقدمہ)
ضخامت :	۳۲۰ صفحات
تعداد :	گیارہ سو
مطبع :	اصغر پرنٹنگ پریس، لاہور
ناشر :	ادارۃ پاکستان شناسی، ۲/۲۴ سوڈھیوال کالونی، ملتان روڈ، لاہور۔ ۵۴۵۰۰
:	فون: ۷۴۱۴۸۶۲
قیمت :	۳۳۰ (تین صدتیس روپے)

### ڈسٹری بیوٹرز

اورینٹل پبلی کیشنز، تجل ٹاور، میلارام، دربار مارکیٹ، گنج بخش روڈ، لاہور  
فون: ۷۴۱۳۵۷۸

خان بک کمپنی، ۳ کورٹ اسٹریٹ، لوئر مال، لاہور  
فون: ۷۳۲۵۳۶۳

دارالعلوم نعیمیہ، دنگیر بلاک نمبر ۱۵، فیڈرل بی ایریا، کراچی  
فون: ۶۳۲۲۲۳۶

## فہرست

۵

۳۶

۷۹

سید نور محمد قادری

ظہور الدین خاں

سید محمد سلیمان اشرف

مقدمہ

تکمیل مقدمہ

الثور

(فہرست اندر ملاحظہ فرمائیں)



## عکسِ نوا اور

- ۲۶ ۱- تاریخی رسالہ 'انفس الفکر فی قربان البقر': (۱۲۹۸ھ) از امام احمد رضا،  
مطبوعہ بریلی طبع دوم۔ ۱۹۲۱ء..... عکس سرورق
- ۲۷ ۲- 'انفس الفکر'..... عکس صفحہ ۱۹ (مراسلہ محررہ مئی ۱۹۱۱ء از مسلم لیگ ضلع بریلی  
برائے استفتاد و مسائے بندش قربانی گاؤ)
- ۳۳ ۳- رسالہ 'الرشاد' (۱۹۲۰ء) مصنفہ پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف،  
مطبوعہ علی گڑھ..... عکس سرورق
- ۳۴ ۴- حدیث میں تحریف اور 'الرشاد' کا صفحہ ۲۵ کا عکس
- ۴۹ ۵- رسالہ 'الحجۃ المؤتمنہ فی آیۃ الہمتیہ': (۱۳۳۹ھ) از امام احمد رضا،  
مطبوعہ بریلی ۱۹۲۱ء..... عکس سرورق
- ۵۰ ۶- 'الحجۃ المؤتمنہ'..... عکس صفحہ ۲ (مراسلہ پروفیسر مولوی حاکم علی،  
اسلامیہ کالج لاہور بابت استفتاد و مسئلہ ترک موالات)
- ۷۹ ۷- 'النور' نسخہ مطبع مسلم یونیورسٹی انسٹی ٹیوٹ علی گڑھ (۱۹۲۱ء)
- ۲۰۸ نقشہ سلطنت عثمانیہ زمانہ عروج (۱۹۰۸ء)
- ۲۰۹ نقشہ سلطنت عثمانیہ دور زوال (۱۹۲۰ء)



## مقدمہ

(۱)

پہلی عالمی جنگ میں ترکی کی عثمانیہ حکومت نے جرمنی کا ساتھ دیا اور المناک شکست سے دو چار ہوئی، عوام پر بے پناہ مصائب ٹوٹے اور یہ خطرہ پیدا ہو گیا کہ اتحادی، ترکی کے ہتھے بخرے کر کے مسلمان حکومت کا اس علاقہ سے نام و نشان تک مٹا دیں گے۔ چنانچہ ۱۹۱۹ء کے آغاز میں بمبئی کے دو مسلمان تاجروں سیٹھ احمد صدیق کھتری اور سیٹھ عمر سوبانی نے تحفظ خلافت، تحفظ اماکن مقدسہ اور مظلوم ترکوں کی امداد و اعانت کے لئے بمبئی میں ایک مقامی انجمن بنام ”خلافت کمیٹی“ قائم کی۔ اس مختصر سی خلافت کمیٹی کو آل انڈیا سطح پر قائم کرنے کا خیال سب سے پہلے حضرت مولانا عبدالباری فرنگی محلی کو پیدا ہوا اور انہوں نے اس مقصد کے لئے آل انڈیا مسلم کانفرنس کا اجلاس لکھنؤ میں طلب کیا۔ ۲

جناب سردار علی صابری اپنے ایک مضمون ”مولانا قیام الدین عبدالباری فرنگی محلی“ میں فرماتے ہیں:-

”..... حضرت باری میاں کا ایک اور عظیم غیر فانی کارنامہ یہ ہے کہ بمبئی کی چھوٹی سی خلافت کمیٹی کو جو محض ایک مقامی جماعت تھی ”آل انڈیا مجلس خلافت“ کی پر عظمت شکل میں تبدیل کر دیا۔ باری میاں جنگ عظیم کے خاتمے پر ترکوں کے المناک مصائب سے بہت متاثر تھے، انہوں نے مظلوم ترکوں کی حمایت میں آواز بلند کرنے کے لئے پہلے ایک انجمن قائم کرنی چاہی، لیکن جب بمبئی میں چند ہمدردان اسلام نے ”خلافت کمیٹی“ کے نام سے ایک انجمن قائم کر لی تو باری میاں کو یہ نام پسند آیا اور اسے ”آل انڈیا“ بنانے کی جدوجہد شروع کر دی۔ اس مقصد کے لئے حضرت باری میاں نے مسلم عمائد و اکابر کی ایک کانفرنس لکھنؤ میں طلب کی جس میں شرکت کے لئے ہندوستان کے مختلف حصوں سے نمائندے آئے تھے۔

۲- روزنامہ ”جنگ“ راولپنڈی ۷ جون ۱۹۷۳ء بعنوان: ”مولانا عبدالحامد بدایونی“



لکھنؤ کی اس آل انڈیا مسلم کانفرنس میں بمبئی کی خلافت کمیٹی کو ہندوستان کی مرکزی جماعت بنانے کا فیصلہ کیا گیا۔ کانفرنس میں یہ بھی طے ہوا کہ آل انڈیا مجلس خلافت کا مرکزی دفتر بمبئی میں رکھا جائے اور اس کی تنظیم کے لئے مولانا شوکت علی بمبئی بھیجے گئے۔۔۔۔۔ نوزائیدہ مجلس خلافت کی سب سے پہلی شاخ لکھنؤ میں قائم ہوئی تھی اور حضرت باری میاں نے اس کی صدرات کا منصب سید ممتاز حسین بیرٹر کو تفویض کیا تھا۔<sup>۱</sup>

خلافت کمیٹی کی بنیاد تو ۲۲ ستمبر ۱۹۱۹ء کو رکھی گئی، لیکن اس سے پہلے ”جلیانوالہ باغ“ فائرنگ کی وجہ سے پبلک میں عام بے چینی اور حکمرانوں کے خلاف نفرت کا شدید لاداء اُبل رہا تھا۔ آگے جانے سے قبل اگر جلیانوالہ فائرنگ اور اس سے وابستہ مظالم کا بھی سرسری مطالعہ کر لیا جائے تو بہتر ہوگا۔

عالمی جنگ شروع ہوتے ہی برعظیم میں انگریزوں نے سخت رویہ اختیار کر لیا۔ ۱۹۱۵ء میں پنجاب کے کاشتکاروں میں بے چینی پھیلی۔ پنجاب میں دہشت پسندوں کی انقلابی کارروائیاں شدت اختیار کر گئیں۔ اس کے علاوہ امریکہ اور کینیڈا سے ملک بدر کئے جانے والے سکھوں نے ہندوستان واپس پہنچ کر مظاہروں کا سلسلہ شروع کر دیا۔ انگریزی حکومت کو خدشہ پیدا ہو گیا کہ برعظیم میں بے چینی، مظاہرے اور دہشت پسندوں کی انقلابی کارروائیاں کہیں عام بغاوت کی شکل اختیار نہ کر لیں، اس خوف کے پیش نظر ۱۹۱۷ء میں ”رولٹ کمیشن“ کا تقرر کیا گیا جس کا مقصد سیاسی مجرموں کے خلاف تادیبی کارروائی کے بارے میں سفارشات تیار کرنا تھا۔ رولٹ کمیشن نے جو سفارشات پیش کیں ان کے متعلق جسٹس جاوید اقبال تحریر فرماتے ہیں:-

”رولٹ کمیشن نے سیاسی مجرموں کے خلاف تادیبی کارروائی کے سلسلہ میں جو سفارشات انگریزی حکومت کو پیش کیں، اُن میں انتظامیہ اور پولیس کو ناوابجہ اختیارات دیئے گئے تھے۔ پولیس جسے چاہے بغیر وارنٹ کے گرفتار کر سکتی تھی۔ عدالتی حکم کے بغیر جس مکان کی تلاشی لینی چاہے لے سکتی تھی اور سیاسی مجرموں کے لئے سخت اور منظم سزائیں تجویز کی گئی تھیں۔ بالآخر ان سفارشات نے رولٹ

<sup>۱</sup> روزنامہ ”جنگ“ راولپنڈی ۱۹ جنوری ۱۹۷۱ء، ص ۳



ایکٹ کی صورت اختیار کی جو شدید مخالفت کے باوجود ۱۸ مارچ ۱۹۱۹ء کو پاس ہو گیا۔“ ۱

اس ایکٹ کے پاس ہوتے ہی ہندوستان میں ہڑتالیں اور مظاہرے شروع ہو گئے، جلسوں اور جلوسوں کا غیر مختتم سلسلہ شروع ہو گیا۔ ۱۳ اپریل ۱۹۱۹ء کو امرتسر کے جلیانوالہ باغ میں ایک جلسہ منعقد ہوا جس میں ہندو، مسلمان اور سکھ کثیر تعداد میں شریک ہوئے۔ جنرل اوڈوائز نے بے دردی سے اس جلسہ پر فائرنگ کا حکم دیا اور سیکڑوں انسانوں کو موت کی نیند سلا دیا۔ جلیانوالہ کے سانحہ کے فوراً بعد گورنر پنجاب مائیکل اوڈوائز نے پنجاب میں مارشل لا نافذ کر دیا اور اس مارشل لا میں پنجاب کے شریف اور بے گناہ شہریوں کے ساتھ دنیا کے عیار ترین حکمرانوں نے جو وحشیانہ اور انسانییت سوز سلوک کیا اس کی ایک جھلک ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی کے قلم سے ملاحظہ کیجئے:-

”..... اُس (مائیکل اوڈوائز) نے لاہور، قصور، امرتسر، گجرات، گوجرانوالہ، شیخوپورہ، لائل پور (فیصل آباد) وغیرہ میں مارشل لا جاری کر کے مظالم کی وہ آگ برسائی جس کی مثال ہندوستان کی تاریخ میں صرف ۱۸۵۷ء کا کشت و خون ہی پیش کر سکتا ہے۔ ان مظالم کے ذکر سے سینکڑوں نہیں ہزاروں صفحات سیاہ ہو چکے ہیں۔ چودہ چودہ برس کے بچوں کو ٹنگی میں باندھ کر کوڑوں سے پیٹا گیا۔ کم از کم بیس کوڑوں کی سزا مقرر تھی۔ حالانکہ بڑے سے بڑے سخت جان کی کھال چھ (۶) کوڑوں کے بعد ادھڑ جاتی ہے اور وہ بے ہوش ہو جاتا ہے۔ ہر ہر محلے سے چُن چُن کر معززین کو گھروں سے نکالا گیا اور برہنہ سر برہنہ پا ہتھکڑیاں اور بیڑیاں ڈال کر بازاروں میں پھرایا گیا تا کہ کھلے بندوں اُن کی تذلیل ہو۔ جو لوگ اپنی قابلیت کی بنا پر آئندہ ہائی کورٹ کے جج اور صوبے کے وزیر بننے والے تھے انہیں گورافوج کے سپاہیوں سے پٹوا کر پھانسی کے مجرموں کی کوٹھریوں میں بند کیا گیا۔ مئی کی گرمی میں لاہور کے کالجوں کے طلبہ کو حکم دیا گیا کہ اپنے سروں پر اپنے بستر اٹھا کر دن میں چار مرتبہ سولہ میل کا فاصلہ طے کر کے آئیں اور یونین جیک کو سلامی دیں۔ لاہور کے تمام باشندوں کو حکم مل گیا کہ اپنی موٹر کاریں، سائیکلیں، بجلی کے پنکھے اور بجلی کے لیمپ فوج کے حوالے کر دیں۔ سکول کے بچوں کو ہر روز دھوپ میں کھڑے ہو کر، ایک

۱۔ زندہ زود (جلد دوم) از جاوید اقبال، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور ۱۹۸۱ء، ص ۲۴۳



فوجی افسر کے سامنے، یہ کہنا پڑتا تھا: ”حضور! ہم نے کوئی قصور نہیں کیا۔ ہماری توبہ! آئندہ بھی ہم سے کوئی خطا سرزد نہیں ہوگی۔“

ایک پوری برات کو جس میں دولہا بھی شامل تھا بلاوجہ پکڑ کر کوڑوں سے پٹوا ڈالا گیا۔ ریل گاڑیوں پر سفر کی ممانعت کر دی گئی اور سو اُن لوگوں کے جن کو فوجی حکام پاس عنایت کرتے تھے اور کوئی شخص سفر نہیں کر سکتا تھا۔ عورتوں کی کھلے منہ بے حرمتی کی گئی۔ ایک گلی مقرر کی گئی جس میں سے ہر شخص کو پیٹ کے بل ریٹکتے ہوئے گزرنا پڑتا تھا۔ اوپر گورافوج کا سپاہی بندوق کا گند اس کی پشت پر مارتا تھا۔ شہر کے بعض معزز اور سربرآوردہ لوگوں کے مکانوں پر مارشل لا کے احکام کے اشتہار چسپاں کر دیئے جاتے تھے اور حکم تھا کہ اگر کسی نے اس اشتہار کو پھاڑ دیا تو مالک مکان کو گرفتار کر لیا جائے گا۔ چنانچہ صاحب خانہ کو محض اپنی عزت و ناموس کی حفاظت کے لئے دن بھر اپنے مکان سے باہر دیوار کے قریب کھڑے رہنا پڑتا تھا تاکہ کوئی شخص اشتہار کو ہاتھ نہ لگائے۔ لاہور میں سرفصل حسین، خلیفہ شجاع الدین اور پیر تاج الدین جیسے اصحاب کے مکانوں پر بھی اس قسم کے اشتہار چسپاں کئے جاتے تھے اور انہیں تمام دن مکان سے باہر کھڑے رہنے کی ذلت برداشت کرنا پڑتی تھی۔

دیال سنگھ کالج کی بیرونی دیوار پر کسی نامعلوم شخص نے ایک اشتہار لگا دیا جس کا مضمون فوجی حکام کے نزدیک قابل اعتراض تھا۔ اس جرم کی پاداش میں کالج کے پرنسپل کو گرفتار کر لیا گیا اور بالآخر اُس غریب کو ڈھائی سو روپے جرمانہ ادا کر کے رہائی حاصل کرنا پڑی۔

حکم صادر ہو گیا کہ جو نہی کوئی انگریز نظر آئے مقامی باشندوں کا فرض ہے کہ فوڑا تانگے سے اتر کر کھڑے ہو جائیں اور جھک کر سلام کریں۔ ایک پچیس فٹ لمبے اور بارہ فٹ چوڑے کمرے کے اندر مئی کے مہینے میں پچیس آدمیوں کو بند کر دیا گیا جہاں وہ ہفتہ بھر مقید رہے اور بول و براز کے لئے بھی باہر نکلنے کی اجازت نہیں تھی۔ قصور میں منادی کر دی گئی کہ جو لوگ ۱۰ اپریل ۱۹۱۹ء سے پہلے یا اس تاریخ کے بعد شہر سے باہر چلے گئے تھے اگر چار روز کے اندر واپس نہ آئے تو اُن کی

جائیدادیں (جائیدادیں) ضبط کر لی جائیں گی۔

جب فوجی عدالتوں کے سامنے مقدمات پیش ہونے لگے تو صفائی کی طرف سے کسی وکیل کو پیروی کرنے کی اجازت نہیں ملتی تھی ملزموں کو پھانسی اور عمر قید کے علاوہ مشکل ہی سے کوئی اور سزا ملتی تھی۔ قصور میں ستائیس آدمیوں کو پھانسی اور تیرہ کو عمر قید کی سزا ہوئی۔ گوجرانولہ میں محض اس جرم میں کہ پٹوار خانہ کو آگ لگا دی گئی تھی پانچ آدمیوں کو پھانسی اور دس کو حبسِ دوام کی سزا ہوئی۔ امرتسر میں چونتیس کو پھانسی اور پندرہ کو حبسِ دوام کی سزا ملی۔ اسی طرح لاہور میں امرتسر ایسے شہروں سے لے کر چھوٹے چھوٹے قصبوں تک میں سزاؤں کی وہ بھرمار ہوئی کہ اُس کی مثال پہلے کبھی نہ دیکھی گئی تھی۔ ایک شخص کو محض اس جرم میں کہ اس نے ایک پولیس افسر کو مخاطب کر کے کہا تھا کہ ”تم ہمارے بھائی ہو ہم تمہارے بھائی ہیں۔ آؤ ہمارے ساتھ مل جاؤ۔“ حبسِ دوام کی سزا ملی۔<sup>۱</sup>

جلیانوالہ باغ کے قتل عام اور اس کے بعد مارشل لا کے دور میں پبلک کے ساتھ اس سلوک کی وجہ سے پورے ہندوستان میں تمام قوموں (مسلمان، ہندو، سکھ) میں غم و غصہ اور نفرت کی لہر دوڑی ہوئی تھی۔ اسی اثناء میں ترکی کی شکست نے مسلمانوں کو زیادہ ہی متاثر کر دیا اور انہوں نے تحفظِ خلافت اور مظلوم ترک عوام کی امداد کے لئے ”مجلسِ خلافت“ ۲۲ ستمبر ۱۹۱۹ء کو لکھنؤ میں قائم کر لی اور اس پر جلتی کا کام اس ہنگامی معاہدہ صلح نے کیا جو جرمنی اور اُس کے حلیفوں کی شکست کے بعد اتحادیوں نے عارضی طور پر ترکی سے کیا اور اس میں طے پایا۔

۱۔ ترکی اپنی تمام افواج برخواست کر دے گا۔

۲۔ اس کے جنگی جہاز فاتحین ضبط کر لیں گے۔

۳۔ ملک کی ریلوں کی نگرانی اور کنٹرول کا اتحادیوں کو حق ہوگا۔

۴۔ ایشیائے کوچک اور عرب میں سرحدوں کے تعین کے علاوہ اندرون ملک کا انتظام ترکی

ہی کے اختیار میں ہوگا۔<sup>۲</sup>

۱۔ اقبال کے آخری دو سال از عاشق حسین بٹالوی، مطبوعہ آئینہ ادب، لاہور ۱۹۷۸ء۔ اشاعت سوم، ص ۱۰۱-۱۰۴

بحوالہ مظالمِ پنجاب کی تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ (۱۹۲۰ء)

۲۔ علی برادران مرتبہ سید رئیس احمد جعفری، مطبوعہ محمد علی اکیڈمی لاہور ۱۹۶۳ء، ص ۶۳۳



سانچہ جلیانوالہ باغ، ترکی کی شکست اور ہنگامی معاہدہ صلح کے بعد ہندوستان میں مسلمانوں کے جابجا احتجاجی جلسے ہوئے جن میں قابل ذکر حسب ذیل ہیں:-

۱۷ جنوری ۱۹۱۹ء

مدرسہ میں بھارت سیتھ یعقوب حسن

۲۶ جنوری ۱۹۱۹ء

لکھنؤ میں بھارت مولانا قیام الدین عبدالباری فرنگی محلی

۲۲ ستمبر ۱۹۱۹ء

لکھنؤ میں آل انڈیا مسلم کانفرنس

۲۳ نومبر ۱۹۱۹ء

دہلی میں بھارت مسٹر فضل الحق

ان میں سے آل انڈیا مسلم کانفرنس میں خلافت کمیٹی قائم کی گئی اور دہلی کا جلسہ ”خلافت کانفرنس“ کے نام سے منعقد ہوا۔ دہلی کے جلسہ سے پہلے مسلمان لیڈروں نے محسوس کیا کہ ”اگر ہندو بھائیوں خصوصاً مسٹر گاندھی کو اعتماد میں لے لیا جائے اور وہ ہمارے ساتھ تعاون کریں تو ہمارے مطالبات اور پروگرام کو اس سے تقویت ملے گی۔“ چنانچہ مسلمان اکابر نے اس سلسلے میں اپنی کوششیں تیز کر دیں۔ قاضی محمد عبدالغفار اپنی تصنیف ”حیاتِ اجمل“ میں — کانگریس اور خلافت کا اتحاد — کے زیر عنوان تحریر فرماتے ہیں کہ

”جب پنجاب کے مظالم کی خونچکاں داستان ہندوستان کے ہندو مسلمانوں کے دلوں کو بے چین کر رہی تھی اسی زمانہ میں خلافت اور امارکن مقدسہ کا مسئلہ بھی مسلمانوں کے لئے سخت تردد کا باعث بن گیا تھا۔ امارکن مقدسہ اور خلیفہ کے متعلق برطانوی وزراء کے تمام وعدے جھوٹے ثابت ہو چکے تھے اور صلح کانفرنس کی جو خبریں ہندوستان آ رہی تھیں ان سے واضح ہوتا تھا کہ نہ تو ترکوں کے لئے آزادی اور عزت کا کوئی راستہ گھلا رکھا گیا ہے اور نہ جزیرۃ العرب کے متعلق برطانوی حکومت کے وعدوں کے پورا کئے جانے کے کوئی آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ اب عام مسلمانوں اور ان کے لیڈروں کو یقین ہو گیا تھا کہ اگر انتہائی قربانیاں نہ کی گئیں تو ان مسائل کا خاتمہ بہت بُری طرح ہوگا۔ شوکت علی اور محمد علی ہنوز چھنڈ واڑہ میں نظر بند تھے، مولانا ابوالکلام آزاد بھی مقید تھے۔ مسلمان لیڈروں میں صرف ڈاکٹر انصاری، حکیم صاحب اور مولانا عبدالباری ہی ایسے تھے جو مہاتما گاندھی، مسٹر تلک اور بعض دوسرے لیڈروں سے ان مسائل کے متعلق مشورے کر رہے تھے۔ مہاتما گاندھی اس

۱۔ علی برادران مرتبہ سید رئیس احمد جعفری، مطبوعہ محمد علی اکیڈمی لاہور ۱۹۶۳ء، ص ۶۳۳، ۶۳۴



بات پر آمادہ تھے کہ خلافت کے مسئلہ کو ہندو مسلمانوں کا مشترکہ مسئلہ بنا کر خلافت اور مظالم پنجاب اور آزادی وطن، سب کے لئے ایک ہی محاذ جنگ قائم کیا جائے۔<sup>۱</sup> مسلمان عمائد اور گاندھی مندرجہ بالا تجویز پر متفق ہو گئے اور ۲۳ نومبر ۱۹۱۹ء کے جلسہ خلافت میں مہاتما گاندھی کی سربراہی میں ہندو لیڈر بھی شریک ہوئے۔ مسٹر فضل الحق نے خطبہ صدارت پڑھا اور خطبہ میں ہندوستان کی غیر مسلم اقوام سے تائید حاصل کرنے کی مصلحت پر زور دیا۔ کانفرنس کے ریزولیوشنوں میں مشہد مقدس اور دیگر مقامات مقدسہ میں اتحادی افواج کی زبردستیوں اور مظالم پر احتجاج کیا گیا اور مسلمانوں کو ہدایت کی گئی کہ

۱۔ وہ جشنِ صلح میں شریک نہ ہوں اور اس کے خلاف جلسے کریں۔

ب۔ مسٹر گاندھی کے مشورے کے مطابق مسلمان حکومت سے عدم تعاون کریں۔

ج۔ اگر صلح کانفرنس کا فیصلہ مسلمانوں کی منشا کے مطابق نہ ہو تو ولایتی مال

کا بائیکاٹ کیا جائے۔

د۔ مسٹر گاندھی اور ان دوسرے ہندو لیڈروں کا شکریہ ادا کیا گیا، جنہوں نے

تحریک خلافت میں مسلمانوں کے ساتھ اشتراکِ عمل منظور کیا تھا۔<sup>۲</sup>

یہ تجاویز، خلافت کانفرنس منعقدہ ۲۳ نومبر کو منظور کی گئیں اور اس سے اگلے دن یعنی ۲۴ نومبر کو مجلس خلافت اور کانگریس کا مشترکہ اجلاس زیر صدارت مسٹر گاندھی منعقد ہوا جس میں ممتاز ہندو لیڈر شریک ہوئے۔ ”مہاتما گاندھی نے اپنی تقریر میں مسئلہ خلافت کے تمام پہلوؤں پر ایک پُر مغز تقریر کی اور مسلمانوں کو یقین دلایا کہ خلافت کے مسئلہ میں مسلمانوں کے ساتھ اُن کے ہندو بھائی ہر طرح آمادہ رفاقت ہیں۔ مہاتما گاندھی نے ہندوؤں سے درخواست کی کہ ”وہ اُس وقت تک جشنِ صلح میں شریک نہ ہوں جب تک انہیں اس بات کا پورا اطمینان نہ دلایا جائے کہ سلطنتِ عثمانیہ کے بٹوارے اور خلافت کے برقرار رکھنے میں مسلمانوں کے جذبات کا پورا لحاظ رکھا جائے گا۔“<sup>۳</sup>

(۲)

خلافت کا تحفظ اور بقا مسلمانوں کے لئے ایک دینی فریضہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس لئے

۱۔ حیاتِ اجل مرتبہ قاضی محمد عبدالغفار، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۵۰ء۔ انجمن ترقی اُردو (ہند) ص ۲۰۹

۲۔ علی برادران مرتبہ سید رئیس احمد جعفری، مطبوعہ لاہور ۱۹۶۳ء۔ اشاعتِ اول، ص ۶۳۲

۳۔ حیاتِ اجل مرتبہ قاضی محمد عبدالغفار، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۵۰ء۔ اشاعتِ اول، ص ۲۱۰ اور ۲۱۱



آگے جانے سے پہلے مناسب ہے کہ اس مسئلہ پر بھی روشنی ڈال لی جائے کہ ”مسلمانوں کے لئے خلافت کی بقا اور تحفظ کیوں ضروری ہے؟“ مولانا سید سلیمان اشرف زیر نظر کتاب میں مسئلہ خلافت پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات کو حق سبحانہ نے خاتم النبیین فرما کر ہمیشہ کے لئے نبوت کا دروازہ بند فرما دیا، اب محال قطعی ہے کہ کوئی دوسرا نبی یا رسول ہو۔ اسی طرح شریعت محمدیؐ کو خاتم الشرائع اور ہر پہلو سے کامل و تمام فرما کر اس سے آگاہ کر دیا کہ قیامت تک یہی شریعت قائم رہے گی کسی نئی شریعت کا نزول نہ ہوگا۔

پس ایک ایسی شریعت جسے قیامت تک دنیا میں قائم رکھنا تھا اُس کے لئے اس کی ضرورت تھی کہ اس خاکدانِ عالم میں جہاں فرزندِ آدم بستے ہیں نہ کہ ملک و فرشتہ اس کی حفاظت اس طرح کی جائے کہ مذہب کا بازو سیاست سے قوی کر دیا جائے۔ یہ ایک حقیقت واقعی ہے کہ جو مذہب اپنی حفاظت نہیں کر سکتا یا اپنی مامون زندگی کے لئے طاقت روا نہیں رکھتا اُس کا وجود محالاتِ عادیہ میں سے ہے ایسا مذہب فلسفہ خیال سے زیادہ مرتبہ نہیں رکھتا۔ وہ ہاتھ جس میں اخلاقِ حسنہ کی کتاب ہو محفوظ و فائدہ بخش اُسی وقت ہوگا جب کہ دوسرے ہاتھ میں خونچکاں شمشیر بھی نظر آ رہی ہو۔ مذہب اسلام پاکیزہ سے پاکیزہ تر اخلاق کی ہمیں تعلیم بھی دیتا ہے اور پھر ارتکابِ جرائم پر حد و تعزیر سے سدِ باب عصیاں بھی کرتا ہے، اس کی تبلیغ کے یمن و یسار، سیف و سنان، میمنہ و میسرہ بن کر حمایت و حفاظت میں ساتھ ساتھ چلتے ہیں، قلبِ سلیم کے لئے تذکیر و موعظت ہے اور مفسدین و اعداء کے لئے تیغ جو ہر دار سے

آں کہ میگویند آں بہتر زِ حُسن

یا رِ ما ایں دار و آں نیز ہم

اسلام کے محفوظ و مامون رہنے کے لئے تین اصول قرار دیئے گئے۔ پہلا اصل یہ تھا کہ مسلمانوں کا کوئی مرکز ہونا چاہئے، دوسرا اصل یہ تھا کہ مرکزی مقام کا ایک امیر ہونا چاہئے، تیسرا اصل یہ تھا کہ مرکزی مقام پر ایسی قوت مجتمع رہے کہ کوئی

۱۔ علامہ اقبال نے بھی درج ذیل اشعار میں اظہارِ اسی جانب اشارہ کیا ہے:

سوئے ایں شمشیر و ایں قرآن مگر!  
کائناتِ زندگی را محور اندا

گفت گر از رازِ من داری خبر  
ایں دو قوتِ حافظِ یک دیگر اند

بداندیش نظر اٹھا کر دیکھنے کی جرأت بھی نہ کرے۔

حرمین شریفین یعنی مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ زاد ہما اللہ شرفاً و تعظیماً مرکز اسلام قرار پائے، جزیرۃ العرب کے شمول سے مرکزی مقام کا استحفاظ تصرف اغیار سے پورا کر دیا گیا۔ ذات مقدس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام مرکزی کے امیر اور مسلمانوں کے (کی) ہر طرح کی حاجتوں کا ماوا و ملجا۔ سارے کلمہ گو مسلمان مرکزی مقام اور امیر مرکز کے خادم و مطیع قرار پائے۔

کتب احادیث و سیر کے جاننے والوں سے یہ امر مخفی نہیں کہ شریعت کی روشنی اسی ذات پاک سے تھی، تزکیہ نفس اسی روح پرور کے انفاس قدسیہ سے تھا۔ میدان جنگ میں وہ سپہ سالار تھا، انتظامات ملکی میں ایک بڑا مدبر سلطان تھا، نزاعات باہمی و مناقشات کے فیصلہ میں ایک بے نظیر حاکم عادل تھا۔

غرض کہ مسلمانوں کی کوئی ضرورت و حاجت ایسی نہ تھی، جس میں بجز اپنے پیغمبر کے کسی اور طرف وہ متوجہ ہوتے۔ جب یہ مجمع الانوار عہد ختم ہو گیا اور پیغمبر نے اپنی امت سے پردہ کیا تو تعلیم گاہ نبوت کے ارشد تلامذہ یعنی خلفاء اربعہ کا زمانہ نوبت بہ نوبت اسی جامعیت کے ساتھ امت محمدی کی نگہبانی کرتا رہا۔

ہاں جب بنو امیہ کا عہد آیا تو اُس وقت بارگاہ خلافت میں یہ جامعیت باقی نہ رہی۔ معاش خلیفہ کی بارگاہ میں لے جاتا، معادائمه اہل بیت کے آستانوں پر حاضر کرتا تھا اور مسائل شرعیہ کے لئے محدثین و فقہاء کا حلقہ درس تھا۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ خلیفۃ المسلمین کی اطاعت و خدمت اُس وقت بھی ائمہ دین و عامۃ المسلمین نے اپنے اوپر واجب ہی سمجھی جس وقت کہ بارگاہ خلافت سے جامعیت مٹ چکی تھی..... سلطنت ترکی اس وقت تک مسلمانان عالم کی طرف سے اُن کے سارے فرائض جو تحفظ دین سے متعلق تھے ادا کرتی تھی، مرکزی مقام جس کی خدمت فرض کفایہ ہے سلطنت ترکی ہی نے اسے اپنے ذمہ لے لیا تھا۔ ساری دنیا اپنے قصر و ایوان، باغ و راغ کے تعمیر و تزئین میں مصروف تھی، لیکن سلطنت عثمانیہ کا تاجدار بیت اللہ و مدینہ الرسول کی خدمت میں مشغول تھا۔“۔

۱۔ انور۔ از سید محمد سلیمان اشرف، مطبوعہ علی گڑھ ۱۳۳۹ھ/ ۱۹۲۱ء، ص ۱۶۸-۱۷۱



”یہ مسئلہ بالکل قطعی ہے کہ نصبِ امام اُمت پر واجب ہے، شرائطِ امام میں تو البتہ گروہِ مسلمین کا اختلاف پایا جاتا ہے، لیکن نصبِ امام کے واجب ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں۔ رہی قوتِ دفاعی اُس کا ہمہ وقت موجود رکھنا فرض ہے اس سے تو کسی کو بھی اختلاف نہیں۔

اسی جگہ ایک اور مسئلہ بھی سمجھ لیجئے خلافت بمعنی نیابتِ نبی جسے امامتِ گبرئی کہتے ہیں بعدِ امام حسن علیہ السلام حضرت عمر بن عبدالعزیز میں پائی گئی۔ ان نفوسِ قدسیہ کے سوا جس قدر خلفاءِ بنو اُمیہ یا بنو عباس میں گزرے ان میں سے کسی کی بھی خلافتِ امامتِ گبرئی کے معنی میں نہ تھی، یہ سب اسلام کے (کی) قوتِ دفاعی تھے، انہیں خلیفہ جو کہا جاتا تھا اور ان کی اطاعت جو ضروری سمجھی جاتی تھی وہ محض اسی وجہ سے کہ شمشیرِ اسلامی کے یہ محافظ تھے اور حریمِ شریفین کے خادم مرکزی مقام کی سیادت اور خدمت و حفاظت ان سے متعلق تھی۔ جب خلفائے عباسیہ کا عہد تمام ہو گیا اور یہ نعمت باسعادت خاندانِ عثمان میں آئی تو اب مسلمانوں پر ان کی اطاعت واجب ہوئی۔ یہ مسئلہ نہ تو اجتہادی ہے نہ اس میں ظن و احتمالات کی گنجائش ہے بلکہ یہ قطعی و یقینی اور ضروریاتِ دین میں سے ہے کہ مسلمانوں پر حریمِ شریفین کی خدمت فرض ہے اور ایسی قوت کا قائم رکھنا جو اعدائے اسلام کو ان مقاماتِ مطہرہ سے دفع کر سکے یہ بھی فرض ہے.....

جنگِ یورپ نے جب کہ اسلام کی قوتِ دفاعی کو فنا کر دیا تو اب مسلمانوں پر یہ فرض ہو گیا کہ اُس قوت کو وہ پیدا کریں..... یہ ایسا فرض نہیں جو کسی خاص خطہ پر بسنے والے مسلمانوں ہی کا فرض ہو۔ یورپ نے خود ہی سلطنتِ عثمانیہ کو پارہ پارہ کر کے یہ تحریک عامِ عالمِ اسلامی میں پیدا کر دی کہ جو مسلمان جہاں کہیں بھی ہے اپنے اس فرض کے (کی) ادا یگی کے لئے آمادہ ہو جائے۔“

”الثور“ کے مندرجہ بالا اقتباسات کے ساتھ اگر سر آغا خاں مرحوم اور سید امیر علی مرحوم کے اُس مشترکہ خط کا بھی مطالعہ کر لیا جائے تو مزید دل چسپی اور معلومات کا موجب ہوگا، جو انہوں نے عصمتِ پاشا مرحوم کو اُس وقت لکھا جب عصمتِ پاشا اور مصطفیٰ کمال پاشا مرحوم کی جماعت



کامیاب و کامران ہو چکی تھی اور وہ خلافت کو ہمیشہ کے لئے ترکی سے ختم کرنے کے متعلق سوچ رہے تھے اور ان کے اس ارادے سے برعظیم کے مسلمانوں میں اضطراب کی لہر دوڑ گئی تھی۔ اس خط کے مطالعہ سے یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ یہ مسئلہ مسلمانانِ عالم کے لئے کس قدر دینی اہمیت رکھتا تھا، مذکورہ خط ملاحظہ ہو:-

”یورائیکی لینسی!“

”جدید ترکی کے پرانے دوست ہونے کی حیثیت سے اس کی موجودہ امنگوں کا جو بحیثیت آزاد ملک ہونے کے ہیں پورا احترام کرتے ہوئے ہم آپ کی اجازت سے اعلیٰ قومی اسمبلی کی توجہ اس بے چینی کی طرف مبذول کرانا چاہتے ہیں جو سنی مسلمانوں میں خلیفۃ المسلمین کی موجودہ غیر یقینی حیثیت کی وجہ سے ہے۔ ہمیں یہ دیکھ کر بڑا افسوس ہوا کہ اسلام باوجود ایک زبردست اخلاقی اور اتحادی طاقت ہونے کے سنی مسلمانوں کے ایک بہت بڑے طبقہ میں اپنا اثر کھو رہا ہے، اس کی وجہ خلیفہ کی عزت و تکریم میں کمی ہے۔ مصلحتاً ہم چند حقائق کی طرف مخصوص اشارہ نہیں کرتے، لیکن ان کی صحت سے انکار کرنا کسی کے بس کی بات نہیں۔

(۱) مسلمانوں کی جماعت میں جیسا کہ بخوبی واضح ہے روحانی سرداری ایک زنجیر ہے جو تمام پیروں (پیروؤں) کو اسلام کے حلقہ میں جمع رکھتی ہے۔ جب خلیفہ پر باہر کی طاقتوں نے یورش کی تو مسلمانانِ عالم میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ ہندوستان کے مسلمانوں نے ترکوں کی مدد کی اور ان سے ہمدردی ظاہر کی، وہ یہ سمجھتے تھے کہ ترکوں کی جدوجہد آزادی میں ساتھ دینے کے معنی یہ ہیں کہ وہ بھی اس ادارہ کی بقا کے لئے لڑ رہے ہیں جو عالم اسلام کے اتحاد کا مظہر ہے۔ ان بڑے دنوں میں ہم مسلسل ترکوں کی جدوجہد میں ان کی مدد کرتے رہے۔ ترکی اور اٹالیہ کی جنگ طرابلس سے برطانوی مسلمانوں کی ایک جماعت ترکوں کی دشواریوں اور مصیبتوں کو دور کرنے میں لگی رہی۔ لہذا ہمیں امید ہے کہ ہمارے مشاہدات و تجاویز آں جناب کی حکومت ہمدردی سے سنے گی۔ یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں ہم تمام مسلمان عالم کے ساتھ بہت دل چسپی لیتے ہیں۔

(۲) ہمارے ان جملوں سے ہرگز یہ مراد نہ لی جائے کہ ہم عوام کے نمائندوں کی طاقت اور ان کے اختیارات میں کوئی کمی چاہتے ہیں۔ ہم صرف یہ چاہتے ہیں کہ



سُنی دنیا کی مذہب کی سرداری کو شریعت کے مطابق بدستور رکھا جائے۔ ہماری رائے میں خلیفہ کی تکریم میں کوئی کمی یا ترکی کی سیاست میں سے ان کا مکمل اخراج اسلام کے انتشار کے مترادف ہے جس کے معنی یہ ہوئے کہ عملاً وہ دنیا میں ایک اخلاقی قوت نہ رہے گا۔ ہمیں یقین ہے کہ یہ ایسی چیز ہے جو نہ تو اعلیٰ قومی اسمبلی اور نہ اس کے صدر غازی مصطفیٰ کمال پاشا پسند کرتے ہیں۔

(۳) ہمارے خیال میں خلیفۃ المسلمین، اہل سنت و جماعت کے اتحاد کا مظہر ہیں۔ یہ حقیقت کہ وہ ترک ہیں اور ترکی قوم کے بانی کی اولاد ہیں ترکوں کو اسلامی اقوام میں ایک ممتاز مقام دیتی ہے۔

(۴) چودہ صدیوں سے اہل سنت و جماعت کا یہ عقیدہ رہا ہے اور ہم اس پر یقین رکھتے ہیں کہ اس مسئلہ پر اجماع امت ہے کہ خلیفہ یعنی نائب الرسول، اہل سنت و جماعت کے امام کے ہیں اور وہ ایک لڑی ہیں جس میں وہ منسلک ہیں۔ مسلمانوں کے دماغ سے یہ صوفیانہ خیال بغیر دنیائے اسلام میں ایک ہنگامہ برپا کئے دور نہیں کیا جاسکتا۔

(۵) یورائیکی لینسی! غالباً ہمیں یہ یاد دلانے کی ضرورت نہیں کہ جب خلیفہ کے پاس کوئی دنیاوی اقتدار نہ تھا اس وقت بھی بڑے بڑے بادشاہ اور سرداران سے ”فرمان“ حاصل کرتے تھے۔ یہ فرمان انہیں اس علاقہ پر حکومت کرنے اور امامت کرنے کی اجازت دیتے تھے۔ اگر دنیا میں اسلام کو بحیثیت ایک عظیم اخلاقی قوت کے باقی رہنا ہے تو خلیفہ کا مرتبہ کسی صورت میں بھی... کم نہیں ہونا چاہئے۔

(۶) ان وجوہ کی بنا پر ہم ترکی کے سچے دوست کی حیثیت سے بصد ادب اعلیٰ قومی پارلیمان اور اس کے عظیم اور دوراندیش راہنما سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ خلافت کو ان بنیادوں پر باقی رکھیں جن سے مسلمانوں کو بھروسہ اور عزت حاصل ہوتا کہ اسلام کی مذہبی اور اخلاقی بنیادیں استوار رہیں اور اس طرح سلطنت ترکی کو خاص قوت اور عزت حاصل ہو۔

ہم ہیں یورائیکی لینسی آپ کے فرماں بردار خادم  
(دستخط) آغا خاں (دستخط) امیر علیؑ

۱۔ پرنس آغا خاں مرتبہ محمد امین زہیری، مطبوعہ اسماعیلیہ ایسوسی ایشن کراچی۔ طبع اول ۱۹۵۱ء، ص ۱۵۴-۱۵۷

”الٹوز“ کے اقتباسات اور مندرجہ بالا تاریخی خط کے مطالعہ سے مسئلہ خلافت کی سیاسی و دینی اہمیت واضح ہو جاتی ہے اور یہ کہ اس مسئلہ پر صرف اہل سنت و جماعت ہی نہیں بلکہ اہل تشیع اور وہابیہ بھی متفق تھے۔ اس لئے جب ترکی کو شکست ہوئی اور اہالیانِ ترکی کو بے پناہ مصائب و مظالم سے واسطہ پڑا تو برعظیم کے مسلمانوں کے لئے ایک ایسی مجلس کا قائم کرنا ناگزیر ہو گیا جو خلافت کے تحفظ اور مطلوبینِ ترکی کی امداد کے لئے اپنی تمام مساعی بروئے کار لائے۔ چنانچہ ان ہی وجوہات کی بنا پر ”مجلسِ خلافت“ لکھنؤ میں قائم ہوئی اور دہلی کے اجلاس میں مسٹر گاندھی سے گفت و شنید کے بعد مسلمانوں کے اہم ترین مطالبہ و فرضِ دینی کو بحال اور قائم رکھنے کے لئے مشرکینِ ہند کی طرف ہاتھ بڑھایا گیا اور اسی اجلاس میں یہ فیصلہ بھی کیا گیا کہ ”اگر حکومت مسلمانوں کے مطالبات منظور نہ کرے تو حکومت سے عدم تعاون کیا جائے۔“

دہلی اجلاس کے ایک ماہ بعد دسمبر ۱۹۱۹ء میں کانگریس اور مجلسِ خلافت کا مشترکہ اجلاس، امرتسر میں منعقد ہوا جس میں فیصلہ کیا گیا کہ

”مسئلہ خلافت اور جزیرۃ العرب کے متعلق مسلمانوں کے مطالبات پیش کرنے کے لئے بہ سرکردگی مسٹر محمد علی ایک وفد انگلستان بھیجا جائے۔ خلافت فنڈ قائم کیا جائے اور اس کے لئے دس لاکھ روپیہ جمع ہو۔“

مجوزہ وفد کے انگلستان روانہ ہونے سے قبل ہندو مسلمانوں پر مشتمل ایک وفد ۱۹ جنوری ۱۹۲۰ء کو وائسرائے سے ملا تا کہ وہ مطالبات جو وفد برطانیہ کے وزیرِ اعظم کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہے پہلے اُن کے بارے میں وائسرائے ہند سے بات چیت کی جائے اور اُس کی اخلاقی مدد حاصل کی جائے۔ اس وفد میں مندرجہ ذیل حضرات شامل تھے۔

۲۔ سیٹھ چھوٹانی (جان محمد)

۱۔ مسٹر گاندھی

۳۔ مولانا ابوالکلام آزاد

۳۔ مولانا ثناء اللہ امرتسری

۶۔ مولانا حسرت موہانی

۵۔ مفتی کفایت اللہ

۸۔ مولانا عبدالباری فرنگی محل

۷۔ مسٹر سید حسین (ایڈیٹر اخبار انڈینڈینٹ، الہ آباد)

۱۰۔ ڈاکٹر سیف الدین کچلو

۹۔ حکیم جمل خاں

۱۔ علی برادران مرتبہ سید رئیس احمد جعفری، مطبوعہ لاہور ۱۹۶۳ء، ص ۶۳۴



۱۲- مولانا محمد علی

۱۳- سید ظہور احمد

۱۶- سید سلیمان ندوی

۱۸- راجہ صاحب محمود آباد ۱

۱۱- ڈاکٹر مختار احمد انصاری

۱۳- مولانا عبد الماجد بدایونی

۱۵- مولانا فاخرالہ آبادی

۱۷- آغا محمد اشرف قزلباش اور

وفد نے جو ایڈریس وائسرائے کو پیش کیا اُس میں سلطنتِ ترکیہ کی سالمیت اور خلیفہ کی حیثیت سے سلطانِ ترکی حاکمیت برقرار رکھنے کی ضرورت بتائی گئی اور اس پر اصرار کیا گیا کہ ”یہ لوازمِ اسلام میں سے ہے کہ دینی اور دنیوی حیثیت سے خلافت کا وجود مسلسل قائم رہے۔“ وفد نے یہ بھی کہا کہ

”اگر حکومتِ برطانیہ نے اپنے تمام وعدے حرفِ بحرف پورے نہ کئے تو اُس کو ایسا سخت اخلاقی دھکا لگے گا کہ بڑے سے بڑے زرخیز علاقے اور عظیم ترین سیاسی نفع سے بھی اس کی تلافی نہ ہو سکے گی اور پھر اخلاقی وقار کی بربادی اس کو اس وجہ سے گراں گزرے گی کہ اس اعلانِ شاہی کی قلعی کھل جائے گی جو جنابِ والا کے پیش رو وائسرائے نے ترکی کے ساتھ جنگ شروع ہونے پر کیا تھا۔“ ۲

وائسرائے کا جواب مایوس کن تھا، اس پر وفد میں شامل حضرات نے ایک بیان شائع کیا کہ ”اگر معاہدہٴ صلح کی شرائط مسلمانوں کے مذہب اور جذبات کے خلاف ہوئیں تو حکومتِ برطانیہ کے ساتھ مسلمانوں کی وفاداری اس کا تحمل نہ کر سکے گی۔ اس کے بعد یہ مطالبہ کیا کہ جزیرۃ العرب اُن حدود کے ساتھ جو اسلامی روایات کی رُو سے معین ہیں اور اسلام کے مقدس مقامات خلیفہ کے اختیار و انتظام میں رہنے چاہئیں اور وہ تمام وعدے پورے کئے جائیں، جو مسلمانوں سے وزیرِ اعظمِ برطانیہ نے کئے ہیں۔“ ۳

اس کے بعد خلافت کانفرنس کا تیسرا اجلاس فروری ۱۹۲۰ء میں بمبئی میں منعقد ہوا جس میں انگلستان کو روانہ ہونے والے مجوزہ وفد پر اظہارِ اعتماد کارپوزیشن منظور ہوا، مطالبات ضابطے کے ساتھ متعین کئے گئے اور حکومتِ برطانیہ کو متنبہ کیا گیا کہ

۱۔ علی برادران، ص ۶۳۳، پاکستان ناگزیر تھا۔ از سید حسن ریاض، مطبوعہ کراچی ۱۹۹۲ء۔ اشاعت ششم، ص ۸۸

۲۔ علی برادران، ص ۶۳۳ اور ۶۳۵

۳۔ علی برادران، ص ۶۳۵

”اس مطالبے میں اگر کوئی کمی کی گئی تو اس سے نہ صرف مسلمانوں کے عمیق ترین مذہبی جذبات کو صدمہ پہنچے گا بلکہ اُن اعلانات اور مواعید صالحہ کی بدیہی بے حرمتی اور خلاف ورزی ہوگی جو اتحادی اور اُن کی حلیف دول کے نمائندہ ماہرین سیاست نے اُس وقت کئے تھے جب وہ مسلمان قوم اور مسلمان سپاہ کی تائید و مدد حاصل کرنا چاہتے تھے۔ یہ مطالبہ صرف مسلمانوں ہی کا نہیں ہے بلکہ ملک کی پوری ہندو آبادی اس میں ان کے ساتھ شریک ہے۔ اگر غلط فیصلہ کیا گیا تو اس کے نتائج اچھے نہ ہوں گے۔“ ۱۔

چنانچہ بمبئی کے اجلاس کے فیصلہ کے مطابق مسلمانوں کا ایک نمائندہ وفد، اوائل مارچ ۱۹۲۰ء میں انگلستان کے وزیراعظم لائیڈ جارج سے گفتگو کرنے کے لئے لندن پہنچا۔ امیر وفد مولانا محمد علی جوہر اور باقی ممبران درج ذیل حضرات تھے۔

۱۔ سید سلیمان ندوی ۲۔ ابوالقاسم صاحب

۳۔ سید حسین ۴۔ حسن محمد حیات

۵۔ محمد شعیب قریشی اور ۶۔ عبدالرحمن صاحب صدیقی ۲

مولانا محمد علی جوہر نے بڑی قابلیت اور بے باکی سے وفد کے مطالبات، برطانیہ کے عمائدین اور وزیراعظم لائیڈ جارج کے سامنے پیش کئے، لیکن وزیراعظم بڑے رکھائی سے پیش آئے، انہوں نے تمام وعدوں اور یقین دہانیوں کو بالائے طاق رکھتے ہوئے بڑی ڈھٹائی اور بے حیائی سے کہا: ”ترکوں کے ساتھ اُن سے مختلف اصولوں پر معاملہ نہیں کیا جاسکتا جو مسیحی ملکوں کے ساتھ برتے گئے ہیں۔ ترکیہ کو ترکی سرزمین پر دنیوی اختیار برتنے کی اجازت ہوگی مگر وہ علاقے اُس کے قبضے میں نہیں چھوڑے جائیں گے جو ترکی نہیں ہیں۔“ ۳

وفد کے ساتھ جو کچھ انگلستان میں ہوا اس سے برعظیم کے مسلمانوں کو بہت زیادہ روحانی اور ذہنی تکلیف ہوئی۔ مجلس خلافت کی اپیل پر ۱۹ مارچ ۱۹۲۰ء کو ”یوم غم“ منایا گیا۔ حضرت علامہ اقبال اس وفد کے برطانیہ جانے کے حق میں نہیں تھے، اس کی ناکامی پر انہوں نے مندرجہ ذیل

۱۔ علی برادران، ص ۶۳۵

۲۔ علی برادران، ص ۶۳۵

۳۔ ”پاکستان ناگزیر تھا“ از سید حسن ریاض، مطبوعہ شعبہ تصنیف و تالیف و ترجمہ کراچی یونیورسٹی، کراچی ۱۹۹۲ء۔ اشاعت ششم، ص ۹۱



اشعار بعنوان ”در یوزہ خلافت“ لکھے جو اس وقت، بانگ درا میں شامل ہیں۔

اگر ملک ہاتھوں سے جاتا ہے جائے  
تو احکام حق سے نہ کر بے وفائی  
نہیں تجھ کو تاریخ سے آگہی کیا؟  
خلافت کی کرنے لگا تو گدائی!  
خریدیں نہ ہم جس کو اپنے لہو سے  
مسلمان کو ہے ننگ وہ پادشائی!  
”مرا از شکستن چنان عار ناید  
کہ از دیگران خواستن مومیائی“

وفا بھی یورپ ہی کا دورہ کر رہا تھا کہ اتحادیوں کے نمائندے فرانس کے شہر سان رومیو میں جمع ہوئے اور فیصلہ کیا کہ حسب ذیل شرائط پر ترکی سے صلح کی جائے اور خلیفہ ترکی کو طوعاً و کرہاً اس نازیبا اور ذلت آمیز معاہدہ پر دستخط کرنے پڑے۔

(۱) سلطان اتحادیوں کی حمایت کے ساتھ قسطنطنیہ میں حکومت کرے گا۔  
(۲) اتحادیوں کو یہ حق ہے کہ آبنائوں پر قبضہ کر لیں اور یہ بھی کہ ایشیائی ترکی کے کسی حصے پر قابض ہو جائیں۔

(۳) آرمینیہ کی ایک نئی دولت (حکومت) قائم کی جائے گی جس میں مندرجہ ذیل صوبے داخل ہوں گے:

مشرقی اناطولیہ، ارض روم، دان، تبلس، تراپزون اور ارزنجان۔ اس دولت کی حدود ریاست ہائے متحدہ امریکہ کی مدد سے قائم کی جائیں گی۔

(۴) ترکی، عرب کے متعلق اپنے تمام دعوؤں سے دست بردار ہوگا۔  
(۵) شام کی حکمرداری فرانس کو، عراق اور اردن کی برطانیہ کو دی جائے گی۔

عدیہ اٹلی کو، سمرنا اور مغربی اناطولیہ یونان کو عنایت کیا گیا۔  
یہ ذلت آمیز شرائط مئی ۱۹۲۰ء میں مرتب کی گئیں، لیکن اس معاہدہ پر دستخط سلطان ترکی نے ہمارے مجبوری ۲۰ اگست ۱۹۲۰ء کو سیورے کے مقام پر کئے اور اس طرح یہ معاہدہ ”معاہدہ سیورے“ کے نام سے مشہور ہوا، جب اس معاہدہ کی تفصیلات اخبارات کے ذریعہ ۱۲ مئی کو ہندوستان میں پہنچیں تو مسلمانوں میں غم و غصہ اور اضطراب اور بے چینی کی لہر دوڑ گئی کیونکہ اوائل جنگ میں برطانیہ کے تمام ذمہ دار لیڈر مسلمانوں سے یہ وعدہ کر چکے تھے کہ

”ہم اس لئے نہیں لڑ رہے ہیں کہ ترکی کو اس کے دارالسلطنت سے محروم کر

۱۔ علی برادران (مرتب) رئیس احمد جعفری، سید۔ مطبوعہ اشرف پریس لاہور ۱۹۶۳ء، ص ۶۳۶



دیں یا اسے ایشائے کو چک اور تھریس کی زرخیز زمینوں سے محروم کر دیں۔ ہم سلطنتِ ترکی کے قیام و بقا (تحفظ) کو اس کے وطن کو اور اس کے دارالحکومت کو چیلنج نہیں کرتے۔“ ۱

”معاهدہ سیورے“ کی دفعات شائع ہونے کے بعد خلافت کمیٹی کا بمبئی میں ۲۸ مئی ۱۹۲۰ء کو جلسہ ہوا جس میں طے پایا کہ ”مسلمانوں کے مقاصد کی تکمیل کا واحد ذریعہ عدم تعاون ہے..... مسٹر گاندھی کو تحریک عدم تعاون کا لیڈر قرار دیا گیا۔ تمام تمنغے اور خطابات حکومت کو واپس کرنے کا بھی فیصلہ کیا گیا۔“ ۲

تحریک عدم تعاون یا دوسرے لفظوں میں ترکِ موالات، گاندھی کی راہنمائی میں ۲۸ مئی ۱۹۲۰ء کو شروع ہوئی۔ بعد میں سول نافرمانی بھی پروگرام میں شامل کر لی گئی۔ عدالتوں کا بائیکاٹ کیا گیا۔ رضا کار بھرتی کئے گئے۔ پرنس آف ویلز کی آمد پر احتجاجی جلوس نکالے گئے، ہڑتالیں کی گئیں، خطابات اور تمنغے واپس کئے گئے اور انتخابات کا بائیکاٹ کیا گیا۔ لیکن فروری ۱۹۲۲ء میں پیش آنے والے ”چوراچوری“ کے سانحہ کو بہانہ بنا کر اس تحریک کے ڈکٹیٹر مسٹر گاندھی نے بیک جبش قلم سب کئے پر پانی پھیر دیا اور تحریک کو اُس وقت بند کرنے کا اعلان کر دیا جب یہ کامیابی سے ہم کنار ہو رہی تھی۔

خلافت کمیٹی ستمبر ۱۹۱۹ء میں لکھنؤ میں قائم ہوئی اور فروری ۱۹۲۲ء میں مسٹر گاندھی کے مذکورہ اعلان کے بعد اس کی سرگرمیاں عملاً ختم ہو گئیں، لیکن دو سالوں میں عصر حاضر کے سب سے بڑے ”شاطر“ اور ”عیار“ ہندو کی ذہانت اور مسلمان اکابر کی سادہ لوحی سے جو کچھ مسلمانوں پر بیت گئی وہ ایک دلدوز اور المناک داستان ہے۔ مسلمانوں کے ایک عظیم مذہبی شعار ”قربانی“ کو مسلمان لیڈروں ہی کی مدد سے بند کرانے کی کوششیں کی گئیں۔ لاکھوں مسلمان ہجرت کر کے تباہ و برباد ہو گئے، ان کی دولت، عزت، ناموس سب کچھ لیڈروں کی عاقبت نااندیشی کی بھیشت چڑھ گیا۔ مسلمانوں کے تعلیمی ادارے تباہ و برباد کر دیئے گئے اور گاندھویت کے زیر اثر اسلام کے اصولوں اور احکام کی قولاً و فعلاً توہین کی گئی، لیکن اس افراتفری کے دور میں بھی چند مردانِ حق ایسے موجود تھے

۱۔ ہسٹری آف دی کانگریس بحوالہ ”اقبال کا سیاسی کارنامہ“ از محمد احمد خاں، مطبوعہ اقبال اکادمی پاکستان، لاہور۔ طبع اول ۱۹۷۷ء، ص ۷۳

۲۔ حیات قائد اعظم از چودھری محمد سردار محمد خاں۔ پبلشرز یونائیٹڈ لاہور۔ طبع ثانی ۱۹۳۹ء، ص ۱۵۰  
۳۔ علی برادران مرتبہ سید رئیس احمد جعفری، مطبوعہ لاہور ۱۹۶۳ء، ص ۶۳۶ (ملخصاً)



جنہوں نے اپنی دینی بصیرت سے کام لے کر مسلمان لیڈروں اور عوام کو بڑے درد اور سوز سے آگاہ کیا کہ جس راستہ پر آپ جارہے ہیں وہ مکہ کو نہیں بلکہ ”گاندھستان“ کو جاتا ہے۔ تاریخ کا یہ باب بڑا تفصیل طلب ہے۔ آئندہ صفحات میں ہم مسئلہ قربانی، تعلیم، ہجرت اور اسلامی اصولوں و احکام کے خلاف بیانات پر علحدہ علحدہ روشنی ڈالتے ہیں۔

## مسئلہ قربانی

گائے ہندو کے لئے معبود کی حیثیت رکھتی ہے، لیکن اس کے برعکس مسلمان کے لئے اس کی قربانی اور ذبیحہ مذہبی شعار کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس لئے جب بھی مسلمان گائے کو ذبح کرتا ہے تو ہندو سمجھتا ہے کہ چھری گائے کے گلے پر نہیں میرے گلے پر چل رہی ہے اور وہ مسلمان کے خون کا پیاسا ہو جاتا ہے، وہ ذبیحہ کو گائے کشی کے نام سے پکارتا ہے اور زبردستی، منت، خوشامد اور عیاری اور مکاری یعنی ہر حیلے اور بہانے سے مسلمان کے اس مذہبی شعار کو بند کرانے کی کوشش کرتا ہے۔ اُسے اس سے غرض نہیں کہ گائے ہندو کی دل آزاری کے خیال سے چوراہے پر ذبح کی گئی ہے یا اُس کی دل آزاری سے بچنے کے لئے ایک پوشیدہ اور محفوظ جگہ پر کی گئی ہے۔ اُسے جب بھی اور جیسے بھی موقع ملتا ہے وہ اس سے بھرپور فائدہ اٹھاتا ہے۔ مثلاً:

شاہ شجاع الملک اور رنجیت سنگھ کے مابین جو معاہدہ ۲۵ جون ۱۸۳۸ء کو بمقام شملہ طے پایا اس کی ایک شق یہ بھی تھی کہ

”جن اوقات میں رنجیت سنگھ اور شاہ شجاع کا لشکر ایک ہی جگہ مقیم ہو وہاں گائے کاٹی نہ جائے گی۔“

اس شق سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ رنجیت سنگھ نے شاہ شجاع الملک کی کمزوری سے فائدہ اٹھا کر ذبیحہ گاو کی ممانعت کی حدود کو کاہل تک پھیلا دیا۔

اب اُن کوششوں کا اختصار سے ذکر کیا جاتا ہے جو اہل ہندو کی طرف سے اور ان کے ہمنواؤں ہم زبان بدنام کنندہ ٹکوناے چند، قسم کے عاقبت نا اندیش مسلمان لیڈروں نے تسلسل کے ساتھ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء سے لے کر تشکیل پاکستان اور اس کے بعد بھی جاری رکھی ہیں، ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ ”سرحد اور جدوجہد آزادی“ از اللہ بخش یوسفی، مطبوعہ نفیس اکیڈمی کراچی ۱۹۸۹ء۔ اشاعت دوم، ص ۶۰

۱۲۹۸ھ/۱۸۸۰ء میں ہندوؤں نے بکمال تدلیس و تبلیس ایک استفتاء مرتب کیا اور اسے فرضی ناموں سے بر عظیم کے تمام بڑے بڑے شہروں میں فتویٰ کے لئے علماء کرام کی خدمت میں روانہ کیا۔ علمائے حق جن کا فریضہ حیات ہی اسلام اور اہل اسلام کی خدمت ہے، ہندوؤں کے ناپاک عزائم اور مقاصد کو بھانپ گئے اور انہوں نے دلائل عقلیہ نقلیہ سے ثابت کیا کہ ذبیحہ گاؤں کے متعلق اہل ہنود کا اذعان اور خدشات باطل اور بے بنیاد ہیں۔ اس سلسلہ میں علامہ محمد فاروق چڑیا کوٹی، مولانا احمد رضا خاں بریلوی اور مولانا عبدالحی فرنگی محلی رحمۃ اللہ علیہم کے فتاویٰ بڑے جامع اور مدلل ہیں۔ ذیل میں ہم اہل ہنود کی طرف سے جاری کئے اس استفتاء اور مولانا بریلوی کے فتویٰ کو درج کرتے ہیں۔

استفتاء۔ ”کیا فرماتے ہیں علمائے دین مذہب حنفیہ اس مسئلہ میں کہ گاؤں کشی کوئی ایسا امر ہے جس کے نہ کرنے سے کوئی شخص دین اسلام سے خارج ہو جاتا ہے یا اگر کوئی (شخص) معتقد اباحت ذبح ہو مگر کوئی گائے اُس نے ذبح نہ کی ہو یا گائے کا گوشت نہ کھایا ہو، ہر چند کہ اکل (کھانا) اُس کا جائز جانتا ہے، تو اُس کے اسلام میں کوئی (کچھ) فرق نہ آئے گا اور وہ کامل مسلمان رہے گا۔

گاؤں کشی کوئی واجب فعل ہے کہ جس کا تارک گناہگار ہوتا ہے یا اگر کوئی شخص گاؤں کشی نہ کرے صرف اباحت ذبح کا دل سے معتقد ہو تو وہ گناہگار نہ ہوگا، جہاں بلا وجہ اس فعل کے ارتکاب سے ثورانِ فتنہ و فساد اور مفطی بہ ضرر اہل اسلام ہو اور کوئی فائدہ اس فعل پر مرتب نہ ہو اور عملداری اہل اسلام بھی نہ ہو تو وہاں بدیں وجہ اس فعل سے کوئی باز رہے تو جائز ہے یا یہ کہ بلا سبب ایسی حالت میں بقصدِ اثارتِ فتنہ و فساد ارتکاب اس کا واجب ہے اور قربانی اونٹ کی بہتر ہے یا گائے کی؟ بینوا تو جروا۔

از مراد آباد شوال ۱۲۹۸ھ“

اب وہ ایمان افروز جواب ملاحظہ ہو جو مولانا احمد رضا خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے دیا گیا۔

(الف) گاؤں کشی اگرچہ بالتخصیص اپنے نفس ذات کے لحاظ سے واجب نہیں، نہ

۱۔ نفس الفکر فی قربان البقر: (۱۲۹۸ھ) از امام احمد رضا، مشمولہ رسائل رضویہ جلد دوم (مرتب) عبدالحکیم اختر شاہ جہانپوری، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۶ء، ص ۲۱۵۔ فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲۔ ص ۵۳۵ اور ۵۵۰



اُس کا تارک باوجود اعتقادِ اباحت بنظرِ نفس ذاتِ فعل گنہگار نہ ہماری شریعت میں کسی خاص شے کا کھانا بالعمین فرض، مگر ان وجوہ سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ گاؤ کشی جاری رکھنا واجبِ لعینہ اور اُس کا ترک حرامِ لعینہ نہیں یعنی ان کے نفس ذات میں کوئی امر ان کے واجب یا حرام کرنے کا مقتضی نہیں، لیکن ہمارے احکام مذہبی صرف اسی قسم کے واجبات و محرمات میں منحصر نہیں، بلکہ جیسا ان واجبات کا کرنا اور ان محرمات سے بچنا ضروری و حتمی ہے، یوں ہی واجبات و محرمات لغیر ہا میں بھی امتثال و اجتناب اشد ضروری ہے، جس سے ہم مسلمانوں کو کسی طرح مفر نہیں اور اُن سے بالجبر باز رکھنے میں بے شک ہماری مذہبی توہین ہے جسے حکامِ وقت بھی روا نہیں رکھ سکتے۔ ہم ہر مذہب و ملت کے عقلاء سے دریافت کرتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں بزورِ مخالفین، گاؤ کشی قطعاً بند کر دی جائے اور بلحاظِ ناراضی ہنود اس فعل کو کہ ہماری شرع ہرگز اس سے باز رہنے کا ہمیں حکم نہیں دیتی، یک قلم موقوف کیا جائے، تو کیا اس میں ذلتِ اسلام متصور نہ ہوگی، کیا اس میں خواری و مغلوبیِ مسلمین نہ سمجھی جائے گی، کیا اس وجہ سے ہنود کو ہم پر گردنیں دراز کرنے اور اپنی چیرہ دستی پر اعلیٰ درجہ کی خوشی ظاہر کر کے ہمارے مذہب و اہل مذہب کے ساتھ شامت کا موقع ہاتھ نہ آئے گا۔ کیا بلا وجہ و جہہ اپنے لئے ایسی دنائت (دنایت) و ذلت اختیار کرنا..... ہماری شرع مطہر جائز فرماتی ہے؟ حاشا وکلا..... ہرگز نہیں..... نہ یہ متوقع کہ حکامِ وقت صرف ایک جانب کی پاسداری کریں اور دوسری طرف کی توہین و تذلیل روا رکھیں۔ سائل لفظ ترک لکھتا ہے، یہ صرف مغالطہ اور دھوکا ہے، اُس نے 'ترک' اور 'کف' میں فرق نہ کیا، کسی فعل کا نہ کرنا اور بات ہے اور اُس سے بالقصد باز رہنا اور بات۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اس رسم سے جس میں صد ہا منافع ہیں، یک قلم امتناع آخر کسی وجہ پر مبنی ہو گا اور وجہ سوا اس کے کچھ نہیں کہ ہنود کی ہٹ پوری کرنا اور مسلمانوں..... کے اسبابِ معیشت میں کمی یا تنگی کر دینا۔" ۱۔

(ب) باقی رہا سائل کا یہ کہنا کہ "اس فعل کے ارتکاب سے ثورانِ فتنہ و فساد ہو۔" ہم کہتے ہیں جن مواضع میں مثل بازار و شارع عام وغیرہا گاؤ کشی کی قانوناً ممانعت

۱۔ نفس الفکر فی قربان البقر از امام احمد رضا، مطبوعہ بریلی ۱۹۲۱ء۔ بار دوم، مشمولہ رسائلِ رضویہ (جلد دوم) مرتبہ عبدالحکیم اختر شاہ جہان پوری۔ لاہور طبع اول ۱۹۷۶ء، ص ۲۱۸-۲۱۹، فتاویٰ رضویہ، ج ۱۳، ص ۵۵۳



ہے وہاں جو مسلمان گائے ذبح کرے گا البتہ اثارتِ فتنہ و فساد اُس کی طرف منسوب ہو سکتی ہے اور وہ قانوناً مجرم قرار پائے گا اور اس امر کو ہماری شرع مطہر بھی روا نہیں رکھتی..... اور جہاں قانوناً ممانعت نہیں وہاں اگر ثورانِ فتنہ و فساد ہوگا تو لا جرم ہنود کی جانب سے ہوگا اور جرم انہیں کا ہے کہ جہاں ذبح کرنے کی اجازت ہے وہاں بھی ذبح نہیں کرنے دیتے..... اور اگر ایسا ہی خیال ہنود کے فتنہ و فساد کا شرع ہم پر واجب کرے گی تو ہر جگہ کے ہنود کو قطعاً اس رسم کے اٹھا دینے کی سہل تدبیر ہاتھ آئے گی جہاں چاہیں گے فتنہ و فساد برپا کریں گے اور بڑے عمِ جہاں شرع ہم پر ترک واجب کر دے گی اور اس کے سوا ہماری جس رسم مذہبی کو چاہیں گے اپنے فتنہ و فساد کی بنا پر بند کر دیں گے..... بالجملہ خلاصہ جواب یہ ہے کہ بازار و شارع عام میں جہاں قانوناً ممانعت ہے براہِ جہالت ذبح گاؤ کا مرتکب ہونا بے شک مسلمانوں کو توہین و ذلت کے لئے پیش کرنا ہے کہ شرعاً حرام اور اس کے سوا جہاں ممانعت نہیں وہاں سے بھی بازار ہنا اور ہنود کی بے جا ہٹ بجا رکھنے کے لئے یک قلم اس رسم کو اٹھا دینا ہرگز جائز نہیں۔“

..... یہ بات تو تھی ۱۸۸۰ء کی، اب آگے چلئے۔

(۲) ۱۹۱۱ء

۱۳۲۹ھ/۱۹۱۱ء میں ہندوؤں نے ہندوستان سے گاؤ کشی بند کرانے کے لئے از سر نو کوششیں تیز کر دیں، گورنمنٹ کو عرضداشت پیش کی کہ گاؤ کشی سے ہماری دل آزاری ہوتی ہے اس پر قانوناً پابندی لگائی جائے۔ اُن کی اس عرضداشت پر کانگریسی ذہن کے مسلمان لیڈروں نے بھی مہر تصدیق ثبت کر دی تو آل انڈیا مسلم لیگ کی بریلی شاخ کے جائنٹ سیکرٹری سید عبدالودود نے ہندوؤں اور مسلمان نیشنلسٹ لیڈروں کے مشترکہ ناپاک عزائم کو ناکام بنانے کے لئے مسلم لیگ کی طرف سے ایک استفتاء مرتب کیا اور اظہارِ حق کے لئے علماء کرام کی خدمت میں بھیجا۔ مولانا احمد رضا خاں صاحب، مولانا امجد علی صاحب اعظمی مصنف ”بہار شریعت“ اور مولانا نواب میرزا خاں کی طرف سے ذبیحہ گاؤ کے مذہبی شعار کی تائید اور غیروں کے ناپاک منصوبوں کے خلاف زوردار فتوے جاری ہوئے۔ ذیل میں مسلم لیگ کا استفتاء اور مولانا بریلوی کا جواب ملاحظہ ہو۔

۱۔ رسائل رضویہ جلد دوم (مرتب) عبدالحکیم اختر شاہجہان پوری، لاہور۔ طبع اول ۱۹۷۶ء، ص ۲۲۲-۲۲۳

فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور ۱۹۹۸ء، ص ۵۵۷-۵۵۸



الحمد لله

گاہکشی کے معاملہ میں مفصل تحقیقات ہندو نکادفع شہا

سکی بنام تاریخی

انفس المنیر

قریبان البقرہ فی

مُصَنَّفٌ

امام اہلسنت مجدد دین و ملت حامی سنت حاجی بدعت علی حضرت مولانا مولوی مفتی شاہ احمد رضا خاں صاحب

قادری برکاتی نور اللہ مرستہ

باہتمام و اشاعت جناب مولانا مولوی امجد علی صاحب علمی قادری

مطبع اہل سنت و جماعت بریلی مطبع ہوا

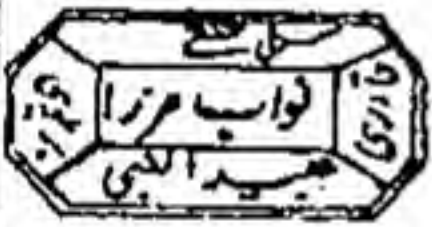
سُورِقَ : رسالہ انفس الفکر فی قریبان البقرہ از امام احمد رضا مطبوعہ بریلی اشاعت دوم ۱۹۲۱ء

## مسئلہ از سلم لیک ضلع بریلی سید عبدالودود جنٹ سکرٹری لیکٹ کو رجادی لاہور فہمدا و نصلی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ آج کل اہل ہند کی طرف سے نہایت سخت  
کوشش اس امر کی ہو رہی ہے کہ ہندوستان سے گادگشی کی رسم موقوف کرادی جائے اور اس غرض سے انہوں نے  
ایک بہت بڑی عرصداشت گورنمنٹ میں پیش کرنے کے لیے تیار کی ہے جس پر کروڑوں باشندگان ہندوستان کے  
دستخط کرائے جارہے ہیں بعض نا عاقبت اندیش مسلمان بھی اس عرصداشت پر ہندوؤں کے کہنے مٹنے سے  
دستخط کر رہے ہیں ایسے مسلمانوں کی بابت شیخ شریف کا کیا حکم ہے اور اس مذہبی رسم کے جو شعائر اسلام میں سے  
ہے بند کرانے میں مدد دینے والے گنہگار اور عند اللہ مواخذہ دار ہیں یا نہیں۔ بینوا ابواب التفصیل واللہ  
ہدی من یشار الی سواک سبیل۔

### الجواب

گائے کی قربانی شعائر اسلام سے ہے قال اللہ تعالیٰ والبدن جعل لکم من شعائرا للذکر  
ادنت گائے بیل ہم نے ان کو کیا تمہارے لیے اشد کی نشانیوں سے مسلمانوں کو ہندوؤں کے ساتھ



اس معاملہ کے انسداد میں شرکت ناجائز و حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبید اللہ نواب مرزا

فی الواقع گادگشی ہم مسلمانوں کا مذہبی کام ہے جس کا حکم ہماری پاک مبارک کتاب کلام مجید رب الباب میں  
متعدد جگہ موجود ہے اس میں ہندوؤں کی ادا و ادراپنی ہمیں حضرت میں کوشش اور قانونی آزادی کی بندش  
نہ کرے گا مگر وہ جو مسلمانوں کا بدخواہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

فقیر احمد رضا صاحب دینی غفرلہ



تاریخی فتویٰ و نفس الفکر فی قربان البقرہ کا صفحہ ۱۹



استفتاء۔ ”کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ آج کل ہندو کی طرف سے نہایت کوشش اس امر کی ہو رہی ہے کہ ہندوستان سے گاؤ کشی کی رسم موقوف کرادی جائے اور اس غرض سے انہوں نے ایک بہت بڑی عرضداشت گورنمنٹ میں پیش کرنے کے لئے تیار کی ہے جس پر کروڑوں باشندگان ہندوستان کے دستخط کرائے جارہے ہیں۔ بعض نا عاقبت اندیش (عاقبت نا اندیش) مسلمان بھی اس عرضداشت پر ہندوؤں کے کہنے سننے سے دستخط کر رہے ہیں۔ ایسے مسلمانوں کی بابت شرع شریف کا کیا حکم ہے؟ اور اس مذہبی رسم کے جو شعائر اسلام میں سے ہے بند کرانے میں مدد دینے والے گناہگار اور عند اللہ مواخذہ دار ہیں یا نہیں؟“ ۱۔

جواب اعلیٰ حضرت بریلوی۔ ”فی الواقع گاؤ کشی ہم مسلمانوں کا مذہبی کام ہے جس کا حکم ہماری پاک مبارک کتاب کلام مجید رب الارباب میں متعدد جگہ موجود ہے، اس میں ہندوؤں کی امداد اور اپنی مذہبی مضرت میں کوشش اور قانونی آزادی کی بندش نہ کرے گا مگر وہ جو مسلمانوں کا بدخواہ ہے۔“ ۲۔

(۳) ۱۹۱۳ء

۱۔ مشیر حسین قدوائی نے اخبار ”لیڈر“ ۵ نومبر ۱۹۱۳ء/ ۵ ذوی الحجہ ۱۳۳۱ھ میں اپنے ایک مضمون میں لکھا کہ

”مسلمانوں کو از خود اجودھیا میں گائے کی قربانی بند کر دینی چاہئے کیونکہ اجودھیا ہندوؤں کا مقدس تیرتھ ہے اور وہاں گایوں کے ذبح ہونے سے اُن کی سخت دل آزاری ہوتی ہے۔ گائے کے بجائے بکروں کی قربانی کا آسانی سے انتظام کیا جاسکتا ہے اور ایک فنڈ قائم کیا جاسکتا ہے جس سے مسلمانوں کو اس زائد خرچ میں مدد دی جاسکتا ہے جو گایوں کی بجائے بکریوں یا بھیڑوں کی قربانی دینے سے اُن کو برداشت کرنا پڑے گا۔“ ۳۔

۱۔ نفس الفکر فی قربان البقر از امام احمد رضا، مطبوعہ مطبع اہل سنت و جماعت بریلی ۱۳۳۹ھ/ ۱۹۲۱ء۔ اشاعت دوم، ص ۱۹

۲۔ نفس الفکر فی قربان البقر از امام احمد رضا، مطبوعہ بریلی ۱۹۲۱ء۔ بار دوم، ص ۱۹

۳۔ ہندو مسلم اتحاد پر کھلا خط مہاتما گاندھی کے نام (۱۹۲۰ء) از محمد عبدالقدیر، مطبوعہ مطبع مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ۱۹۲۵ء۔ اشاعت دوم، ص ۱۶ بحوالہ اخبار ہمدرد ۱۶ نومبر ۱۹۱۳ء۔ نوٹ: محمد مقتدی خاں شروانی (ناشر) کے بقول، اس رسالہ کے حقیقی مصنف جناب عزیز الدین بلگرامی (علی گڑھ) ہیں۔ دیکھئے: فہرست ذخیرہ کتب حکیم محمد موسیٰ امرتسری، مخزنہ پنجاب یونیورسٹی لاہور، لاہور۔ ۱۹۹۶ء، جلد اول، ص ۶۷۲ (ظہور)

ب۔ مسٹر مظہر الحق نے فرمایا:

”میں اس امر سے پورے طور پر متفق ہوں کہ مسلمان کا پورا اور اجودھیا میں گائے کی قربانی کرنے سے محترز رہیں۔“ ۱۔

(۴) ۱۹۱۹ء

۱۔ ”بقر عید (۱۳۳۷ھ) کے موقع پر مولوی فضل الحسن حسرت موہانی نے خود کٹار پور جا کر یہ کوشش کی کہ وہاں کے مسلمان ہندوؤں کی خاطر سے گاؤ کی قربانی ہمیشہ کے لئے ترک کر دیں۔“ ۲۔

ب۔ ”دسمبر ۱۹۱۹ء میں آل انڈیا مسلم لیگ نے ڈاکٹر مختار احمد انصاری کی سعی اور تحریک سے یہ رزلویشن پاس کیا کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ ہندوؤں کے جذبات کا لحاظ کریں اور گائے کی قربانی از خود ترک کر دیں۔“ ۳۔

(۵) ۱۹۲۰ء

۱۔ خواجہ حسن نظامی نے ”رسالہ ترک گاؤ کشی“ میں لکھا۔ ”ہندو ہمارے پڑوسی ہیں اور گاؤ کشی سے اُن کی دل آزاری ہوتی ہے لہذا ہم گائے کی قربانی نہ کریں اور اس کے عوض دوسرے جانوروں کی قربانی کافی سمجھیں۔“ ۴۔

ب۔ مولانا شاہ سلیمان صاحب پھلواری نے گاؤ کشی بند کر کے زیر عنوان لکھا کہ ”میں اعلان کرتا ہوں جیسا کہ میں نے پچھلے سال (یعنی ۱۹۲۰ء میں) کیا تھا کہ ہندو بھائیوں کی طرف سے کسی مطالبہ یا مداخلت سے پہلے ہی مسلمانوں کو بجائے گائے کے بکریاں اور بھیڑیں قربانی کرنی چاہئیں۔“ ۵۔

ج۔ جناب حکیم اجمل خاں صاحب نے امرتسر میں بحیثیت صدر مسلم لیگ اپنے خطبہ میں ارشاد کیا کہ

”گاؤ کشی کا ذکر ہم لوگ عرصہ سے اشاروں اور استعاروں میں کرتے رہے

۱۔ ہندو مسلم اتحاد پر گھلا خط مہاتما گاندھی کے نام (۱۹۲۰ء) از محمد عبدالقدیر، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۵ء، ص ۱۷

۲۔ ایضاً: ص ۱۷

۳۔ ایضاً: ص ۱۷ بحوالہ انڈین ریویو جنوری نمبر، ص ۲۲

۴۔ رسالہ ترک گاؤ کشی از خواجہ حسن نظامی، مطبوعہ دلی پرنٹنگ ورکس، دہلی ۱۹۲۰ء، ص ۲۰

۵۔ روزانہ پیسہ اخبار لاہور، ۱۰ اگست ۱۹۲۱ء، ص ۴، کالم ۳



ہیں، لیکن اب وقت آ گیا ہے کہ اس مسئلہ کا زیادہ صفائی اور زیادہ وضاحت کے ساتھ ذکر کیا جائے تاکہ ہم کسی معقول نتیجہ تک پہنچ سکیں۔ ہمارے ہندو بھائیوں نے جو طریقے گاؤ کشی کے انسداد کے اختیار کئے تھے وہ بعض صورتوں میں بہت زیادہ قابل اعتراض تھے اور وہ قدرتی طور پر حصول مدعا میں ناکامیاب ثابت ہوئے۔ اب کہ ہندو اور مسلمان ایک نئے دور سے گزر رہے (گزر رہے) ہیں اور ان کے اختلافات مٹ مٹا کر اتحاد کی صورتیں اختیار کر رہے ہیں..... ان دونوں قوموں میں وہ اسپرٹ پیدا ہو گئی ہے جو صرف گاؤ کشی ہی کے مسئلہ کے لئے نہیں بلکہ بہت سے اختلافی مسائل کے حل کرنے کے لئے ایک مضبوط بنیاد کا کام دے گی.....

ہمارے ہندو بھائیوں نے ایک عرصہ سے ہر جگہ اتحاد کا ہاتھ ہماری طرف بڑھانے میں پیش دستی کی ہے جس کے لئے ہم ان کے شکر گزار ہیں..... اب ہم مسلمان بحیثیت ایک شریف قوم کے اس کا جواب سوائے (سوا) اس کے اور کچھ نہیں دے سکتے کہ زیادہ جوش اور سرگرمی کے ساتھ اپنا ہاتھ ان کی طرف بڑھائیں..... مجھ سے اگر سوال کیا جائے کہ اس مسئلہ کی طرف عملی قدم کس طرح اٹھانا چاہئے تو میں سب سے پہلے یہ مشورہ دوں گا کہ ہندوؤں کے مقدس شہروں سے جیسے کاشی، اجودھیا، متھرا اور بندر بن ہیں اس کا آغاز کیا جائے اور ان شہروں میں جس قدر جلد ممکن ہو دوسرے جانوروں کی قربانی کو اختیار کیا جائے اور اسی کے ساتھ ساتھ دوسرے شہروں میں بھی اس کوشش کا آغاز کیا جائے۔“ ۱

اس خطبہ میں حکیم صاحب نے قربانی کی مذہبی حیثیت پر بھی بحث کی ہے اور رواروی میں ایک حدیث پاک میں تحریف تک کر گئے۔ مقصد صرف یہ ثابت کرنا تھا کہ ”اسلام میں گائے کی بجائے بھیڑ کی قربانی زیادہ افضل ہے اور یہ کہ اسلامی احکام میں گائے کی قربانی کہیں بھی صراحتاً لازم نہیں ہے۔“ ۲

حکیم صاحب کے پیش نظر جو ہدف تھا، اس لحاظ سے ان کی حکمت یہی تقاضا کرتی تھی کہ گائے کی قربانی ترک کرنے پر اسلامیان ہند کو آمادہ اور قائل کیا جائے۔ عرب میں عمومی طور پر بھیڑ

۱۔ حیات اجمل مرتبہ قاضی محمد عبدالغفار، ص ۲۱۲-۲۱۶

۲۔ ایضاً: ص ۲۱۵



اور دُنبے کی قربانی کا چلن ہے۔ ایک عام مسلمان بھی مالی استعداد رکھتا ہو تو بکرے یا دُنبے کی قربانی کو ترجیح دیتا ہے، لیکن کم حیثیت مسلمانوں کو کم پیسے خرچ کر کے قربانی کا جو موقع مل سکتا ہے، اسے محض ہندو کی خوشنودی کے لیے ترک کرنا، سیاسی قائدین کی مصلحت تو ہو سکتا ہے، دینی احکام کے مطابق نہیں۔

ہمارے نزدیک ظلم یہ ہوا کہ ہندوؤں کی دل جوئی کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد میں تحریف تک کر ڈالی۔ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں۔

”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رایتم ہلال ذی الحجة واراد احدکم ان یضخی فلیمسک عن شعرہ واطفارہ۔“<sup>۱</sup>  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو ذی الحجہ کا چاند دیکھے اور قربانی کا ارادہ کرے تو وہ بال کٹوانا اور ناخن تراشنا چھوڑ دے۔

اب اس میں ”بالشاة“ یعنی بھیڑ یا بکری کا اضافہ کرنے کی جسارت حکیم صاحب جیسی شخصیت کو ہرگز زیب نہ دیتا تھا، جس پر مولانا سید سلیمان اشرف تو سکتے میں آ گئے، چنانچہ انہوں نے صاحب موصوف سے بذریعہ مراسلہ نہایت نیاز مندانہ طور پر سوال کیا کہ حضرت ام سلمہ سے مروی روایت کس کتاب سے آنجناب نے نقل فرمائی، ادھر سے جواب نہ ملنے پر مولانا سلیمان اشرف، حکیم صاحب کے دولت کدہ پر دہلی پہ نفس نفیس دو مرتبہ حاضر ہوئے، لیکن ملاقات کی کوشش بار آور نہ ہوئی۔ ازاں بعد سید صاحب نے بعض حضرات اہل علم جن کا حکیم صاحب کے ہاں آنا جانا تھا ان کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ حدیث شریف میں جو غلطی ہو گئی ہے اُس کی تصحیح کی طرف حکیم صاحب کو توجہ دلائیے، لیکن سید سلیمان اشرف صاحب کی یہ کوشش بھی بے اثر رہی۔ مزید برآں مختلف مواقع پر علماء سیاسی سے بالمشافہ عرض کیا گیا کہ ترک قربانی گاؤ کی تحریک فتنہ عظیمہ ہے۔ خدارا ہندو کی خاطر مسلمانی کا گلا نہ گھونٹئے۔ دیکھئے حدیث میں جعل و تحریف تک کی نوبت آ گئی، تین مہینے گزر گئے اور کوئی اعلان نہیں کرتا ہے کہ اصل حدیث میں لفظ شاة نہیں ہے، غلطی سے لکھا گیا ہے۔ الغرض سید صاحب کی ان کوششوں کا علماء مؤسسین اتحاد ہندو مسلم پر کوئی اثر نہ ہوا، انہوں نے اعراض کیا اور مسلسل سکوت اختیار کئے رکھا تو آپ نے مسلمانوں کو امر حق سے آگاہ

۱۔ الزشاد۔ از محمد سلیمان اشرف، مطبوعہ مطبع انشی یوٹ علی گڑھ کا ج ۱۳۳۹ھ/۱۹۲۰ء، ص ۲۶

۲۔ دیکھئے۔ الثور از سید محمد سلیمان اشرف، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۱ء، ص ۱۸-۲۰، ۲۱۶ اور ۲۳۳



کرنے کے لیے زیر نظر کتاب ”الثور“ کی تصنیف سے پہلے رسالہ ”الرشاد“ لکھا جس میں یہ واضح کیا کہ ہمارے سیاسی لیڈران قوم ”ہندو مسلم اتحاد“ کے خیال کو چکانے اور بردران وطن کی دلواری کے لئے کن کن طریقوں سے آج سنتِ ابراہیمی کو مٹانے کے لئے کمر بستہ ہو گئے ہیں۔ اور مسلمانوں کی سب سے بڑی جماعت آل انڈیا مسلم لیگ نے ڈاکٹر مختار احمد انصاری کی تحریک اور حکیم اجمل خاں صاحب کی سعی سے یہ رزولوشن پاس کر دیا کہ ”ہمیں ہندوؤں کے جذبات کا خیال کر کے گائے کی قربانی ایک قلم موقوف کر دینا چاہئے۔“

امر واقعہ یہ ہے کہ حدیث کی کسی ایک کتاب میں بھی شاة کا کہیں ذکر تک نہیں ہے۔ اس لئے ”الرشاد“ میں مولانا سید سلیمان اشرف نے مسلم شریف، ابن ماجہ، ابوداؤد، نسائی، جامع ترمذی، سنن، مسند احمد بن حنبل میں قربانی سے متعلق روایات کو یکجا کر دیا ہے۔ چنانچہ اس جانب اشارہ کرتے ہوئے ”مقام تحریف“ کے زیر عنوان فرماتے ہیں:

”مسلم شریف کی ساری روایتیں نقل کر دی گئیں اس میں ہر شخص تلاش کرے کہ بکری کہاں ہے۔“ ۱  
آگے چل کر سلیمان اشرف رقمطراز ہیں:

”کتب احادیث میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے جس قدر روایتیں بیان

۱۔ تحریک خلافت و ترک موالات پر کام کرنے والوں کے لیے اس کا مطالعہ لازمی ہے۔ تاریخ کے اس باب کو محفوظ کرنے کے لیے یہ نایاب رسالہ مکتبہ رضویہ، لاہور نے ۱۹۸۱ء میں سید نور محمد قادری کے پیش لفظ کے ساتھ شائع کر دیا تھا۔ علامہ حکیم محمد حسین عرشی امرتسری (۱۸۹۲ء - ۱۹۸۵ء) نے ماہنامہ فیض الاسلام راولپنڈی، نومبر ۱۹۸۱ء میں الرشاد پر تفصیلی تبصرہ کرتے ہوئے آخر میں لکھا کہ ”مؤلف (سلیمان اشرف صاحب) اپنے مقصد میں پوری طرح کامیاب ہیں۔ ہندو ذہن آج بھی وہی ہے جو ۲۱-۱۹۲۰ء میں تھا۔ آج بھی مسلمانوں پر وہی (بلکہ زیادہ) مظالم جاری ہیں اور جاری رہیں گے جب تک کہ مسلمانانِ عالم صحیح معنی میں مسلمان بن کر اپنے حقوق اقوامِ عالم سے نہ منوالیں۔ اس رسالے کی اشاعت پورے برصغیر میں ہونی چاہئے، لیکن ہندو اس کلمہ حق کو برداشت نہیں کر سکیں گے۔“

ہمارے موجودہ حکمرانوں نے کانگریسی مثلاًؤں کی ریت زندہ کرتے ہوئے، بھارتی غیٹاؤں کی خوشنودی کے لیے کیا کیا پاپڑ نہیں بیلے؟..... کشمیر کے معاملہ میں اپنے دیرینہ جائز موقف سے مسلسل پسپائی اور اقوام متحدہ کی قراردادوں تک سے دست برداری کے باوجود کیا حاصل ہوا۔ اب یہ بات کوئی راز نہیں رہی کہ ہماری سرحدوں کے اندر خلفشار اور مغربی سرحدی علاقہ میں شورش برپا کرنے کے لیے ”را“ سرگرم عمل ہے اور دہشت گردی کے لیے اسلحہ بھارت سے براستہ افغانستان فراہم ہو رہا ہے۔ ڈاکٹر محمد باقر مرحوم نے سچ ہی کہا تھا ”ہمیں اس بات کا جائزہ لینا چاہیے کہ آج مشرکین ہند سے روابط قائم کر کے ہم کہاں کھڑے ہیں؟“ (ظہور)

۲۔ الرشاد۔ از محمد سلیمان اشرف، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۰ء، ص ۲۶

فَاتَّبِعُونِي أَهْدِكُمْ سَبِيلَ

# الرَّشَادِ

نُوشْتَه

فقیر محمد سلیمان اشرف

باہتمام محمد معتدی خاں شردانی

مطبع نیشنل پبلیکیشنز کالج میں طبع ۱۹۲۰ء  
۳۲۹  
مطبع النبی پبلیکیشنز کالج میں طبع ۱۹۲۰ء  
(آدم جی پیر بجائی منزل کالج سے شائع ہوا)

---

سرورق: رسالہ "الرشاد" از پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۰ء



مذہب کو چھوڑنا اور غیر مفتی بہ قول کو اس اطمینان و سکون سے بیان کرنا کی حمایت دین ہے یہ کیا اس سے قربانی کی اہمیت کم کر کے دکھانا مقصود نہیں ہے حیرت افزا ستم تو یہ ہے کہ ایک حدیث حضرت ام سلمہ سے روایت کی جاتی ہے اور اس سے یہ ثابت کیا جاتا ہے کہ عرب میں بکری کی قربانی کا رواج تھا حدیث پوری نقل نہیں کی گئی اس لئے کہ پھر یہ عا کا ثابت ہونا مشکل تھا عوام الناس بھی کھٹک جاتے کہ یہ الفاظ حدیث نہیں خطبہ صدارت کی عبارت یہ ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رايت هلال ذي الحجة اراد احدكم ان يعطي بالشاة الم رسول الله صلى الله عليه وسلم

نقل کردہ حدیث  
کی حیثیت

نے یا ارشاد فرمایا کہ جب تم عید الفصحی کا چاند دیکھو اور تم میں سے کوئی بکری کی قربانی کرنی چاہے اس حدیث سے صحت طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں علی العموم بکری کی قربانی کا رواج تھا۔

یہ حدیث جلیل بخرام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ایک جماعت کثیر محدثین سے مروی ہے لیکن کسی روایت میں لفظ بالشاة یعنی بکری کا نہیں پایا جاتا۔

(۱) روایت صحیح مسلم | امام مسلم صحیح مسلم شریف میں اسی حدیث جلیل کے لئے ایک باب منعقد کرتے ہیں۔

بابا غی۔ مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِ عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ فَقَالَ مَرِيْدُ النَّصِيَّةِ اَنْ يَتَاخَذَ مِنْ شَعْرَةِ اَفْطَقَارٍ شَيْئًا يَعْنِي اِسْ بَابِ يَنْ اس مسئلہ کا بیان ہے کہ عشرہ ذی الحجہ جبکہ ایسے شخص کو ملے جو قربانی دینے کا ارادہ رکھتا ہے تو اس سے قربانی دینے سے قبل ناخن تراشنا اور اصلاح بنانا چاہئے۔

اس میں کوئی تخصیص گائے اونٹ اور بھیڑ بکری کی نہیں صاحب قربانی یعنی

حدیث میں تحریف : اور ارشاد کا صفحہ ۲۵



کی گئی ہیں ان سب کو میں نے جمع کر دیا..... لیکن لفظ ”بالشاة“ یعنی بکری جو (حکیم صاحب کے خطبہ صدارت میں) مایہ دلیل اور دار و مدار برہان ہے اُس کا کہیں نام نہیں۔“ ۱

مذکورہ رسالہ میں ستر (۷۰) سے زائد ذیلی عنوانات قائم کر کے مولانا سلیمان اشرف نے عقلی اور نقلی دلائل سے حلال جانوروں (گائے سمیت) کے ذبح و قربانی کو نہایت خوش اسلوبی سے ثابت کر دکھایا ہے اور ذبح گاؤ کے خلاف ہندوؤں کے مسلمانوں پر مظالم بھی کھول کھول کر بیان کیے ہیں اور خود ہندو کی مقدس کتابوں سے ثابت کیا ہے کہ ان میں ذبح گاؤ کے خلاف کوئی حکم نہیں، بلکہ عہد قدیم میں خود ہندو ذبح گاؤ کے مرتکب ہوتے رہے ہیں۔ ”الرشاد“ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء میں مطبع انسٹی ٹیوٹ علی گڑھ اور مطبع خادم التعليم لاہور سے یکے بعد دیگرے طبع ہوا۔ مولانا سید سلیمان اشرف نے مسلمانان ہند کی راہنمائی کے لئے ”الرشاد“ کے کم و بیش تین ہزار نسخے اپنی جیب خاص سے لیڈران قوم کے علاوہ مختلف شہروں اور قصبہات تک میں مفت تقسیم کئے۔ یہ تالیف جہاں مولانا کی ایک اعلیٰ علمی کاوش ہے وہیں اس نازک اور پُر آشوب دور میں ہندو کے دام تزویر کے اخیر علماء کی جانب سے شعائر اسلام سے روگردانی کی مہم کے تار و پود بکھیرنے کے لئے اور اسلامی احکام واضح کرنے میں مددگار ثابت ہوئی۔ ان مساعی سے اس طرح ہندوستان میں مسلمانوں کا یہ دینی رکن اور عظیم شعار ذبح و قربانی گاؤ جسے اہل ہندو نے گاؤ کشی کا نام دے دیا تھا، مصون و محفوظ ہو گیا اور پھر تقسیم بر عظیم پاک و ہند کے زمانہ تک یہ فتنہ نہ ابھرا۔

۱۔ الرشاد۔ از محمد سلیمان اشرف، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۰ء، ص ۲۸



## تکمیل مقدمہ

ظہور الدین خاں امرتسری

پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف علیہ الرحمہ (۱۸۷۸ء-۱۹۳۹ء) کا رسالہ ”الرشاد“ جو ۱۹۲۰ء میں علی گڑھ اور لاہور سے شائع ہوا تھا، پاکستان میں پہلی بار ۱۹۸۱ء میں سید نور محمد قادری مرحوم (۱۳/۱۳) نے ۱۹۲۵ء تا ۱۵ نومبر ۱۹۹۶ء) کے گرانقدر ”دیباچہ“ کے ساتھ طبع ہوا تو قادری صاحب موصوف نے ”دیباچہ“ کے آخر میں یہ نوید سنائی کہ مکتبہ رضویہ، لاہور جناب سید سلیمان اشرف کی ایک اور تالیف ”الثور بہت جلد شائع کر رہا ہے۔ یہاں اس بات کا تذکرہ ضروری ہے کہ ۱۹۶۸ء کے لگ بھگ قاضی عبدالنبی کوکب مرحوم (م-۱۹/جنوری ۱۹۷۸ء) بھی ”الثور“ کو تحریک پاکستان کی گم شدہ کڑیاں (یا تحریک پاکستان کا ایک فراموش شدہ باب) کے عنوان سے شائع کرنے کا عزم کر چکے تھے۔ ”الرشاد“ چھپنے کے بعد قادری صاحب مرحوم نے ”الثور“ کا مقدمہ لکھنا شروع کر دیا، اس سلسلہ میں راقم حروف ۱۹۸۲ء میں ان کے دولت کدہ پر بھی حاضر ہوا جو ضلع منڈی بہاء الدین کے ایک دور افتادہ گاؤں چک ۱۵ شمالی میں واقع ہے، یہاں پر آپ کا کتب خانہ بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ بر عظیم کی تحریکوں پر قادری صاحب کی گہری نظر تھی۔ ”الثور“ کے ”مقدمہ“ کے زیر نظر صفحات قادری صاحب کی موضوع پر گرفت اور نظریہ پاکستان کے ساتھ ان کی اٹوٹ وابستگی پر دلیل ہیں۔ مگر افسوس خالق حقیقی کے بلاوے نے انہیں تکمیل کار کی مہلت نہ دی۔

”الثور“ کی اشاعت کی مزید تاخیر سے بچنے کے لئے حضرت مولانا حکیم محمد موسیٰ صاحب

۱۔ جناب شفیق صدیقی مرحوم کی کتاب حیات علامہ شبیر احمد عثمانی کا دوسرا ایڈیشن احقر کے بسیط مقدمہ کے ساتھ شائع ہوا جس میں ”الثور“ کے بعض حوالہ جات درج تھے تو مختلف اطراف سے ”الثور“ کا تقاضا ہونے لگا۔ چنانچہ کھلا بٹ، ہری پور سے جناب ذوالحج قادری، راقم کے نام اپنے مراسلہ مورخہ ۲۴ جولائی ۲۰۰۳ء میں لکھتے ہیں:-

”حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی“ کتاب پر آپ کا تحریر کردہ مقدمہ پڑھالا جواب دے مثال ہے ماشاء اللہ..... آپ نے علامہ سلیمان اشرف بہاری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الثور“ کے حوالہ جات سے کتاب کے مقدمہ کو مزید چار چاند لگا دیئے ہیں۔ خط لکھنے کی ضرورت بھی اس لئے محسوس ہوئی ایک تو اتنی اچھی معلومات دینے پر اور دوسرے علامہ مذکور صاحب کی کتاب ”الثور“ کے لئے.....“



امرتسری مرحوم و مغفور (م-۱۹۹۹ء) نے یہ رائے دی تھی کہ ”مقدمہ“ کے انہی صفحات کو قادری صاحب کا تبرک جانیں اور کتاب شائع کر دیں۔ یہی وجہ ہے کہ مسئلہ قربانی کے علاوہ ۲۱-۱۹۲۰ء میں پیش آنے والے دیگر مسائل جیسے تعلیم، ہجرت اور ہندو مسلم یگانگت کی خاطر اسلامی احکام اور اصولوں کی خلاف ورزیوں کا ذکر قادری صاحب کے ”مقدمہ“ میں نہ آ سکا۔

کاش! قادری صاحب اس مقدمہ کی تکمیل کر پاتے اور جملہ امور کا احاطہ انہی کے قلم سے ہو جاتا، لیکن یہ تو اب ممکن نہیں رہا۔ اب یہی راہ عمل باقی رہ جاتی ہے کہ ضروری عنوانات مثلاً تعلیم، ہجرت وغیرہ پر دستیاب مواد کی روشنی میں کچھ عرض کیا جائے۔ قادری صاحب مرحوم کے مقدمہ میں کوئی پیوند لگا کر اُس کے خُسن کو گہنانے کی بجائے ”تکمیل مقدمہ“ کے عنوان سے راقم الحروف اپنی سی کوشش کر رہا ہے۔ اُمید ہے قارئین محترم میری کم مائیگی اور کمزوریوں سے درگزر فرمائیں گے۔

گزشتہ صفحات میں قادری صاحب مرحوم کے قلم سے اگرچہ مسئلہ قربانی (جسے ہندو گاؤ کشی کا نام دیتا ہے) کا ذکر آچکا۔ اس دور کا ذکر کرتے ہوئے پروفیسر ڈاکٹر غلام حسین ذوالفقار (م-۲۰۰۷ء) نے بھی اپنی تالیف ”مولانا ظفر علی خاں، حیات، خدمات و آثار“ میں مسٹر گاندھی کی کتاب ”تلاش حق“ کے حوالہ سے ”گٹور کھشا“ کا تذکرہ کیا ہے جیسا کہ خلافت کمیٹی کے اجلاس دہلی منعقدہ ۲۳ نومبر ۱۹۱۹ء کی ایک نشست کی صدارت گاندھی جی نے کی تھی۔ اس اجلاس میں سوامی شردھانند اور کچھ اور ہندو رہنما بھی شریک تھے۔ متذکرہ اجلاس میں مسلمان لیڈروں اور علما کی ”فراخدی“ کا ذکر کرتے ہوئے گاندھی جی ”تلاش حق“ میں لکھتے ہیں۔ ”مولانا عبدالباری صاحب نے اپنی تقریر میں کہا: ”خواہ ہندو ہماری مدد کریں خواہ نہ کریں، مسلمانوں کو اپنے برادران وطن کے جذبات کا لحاظ کر کے گاؤ کشی ترک کر دینا چاہیے“ اور ایک زمانے میں واقعی یہ حالت تھی کہ معلوم ہوتا تھا کہ مسلمان گاؤ کشی بالکل موقوف کر دیں گے۔“ اس دور کے عینی شاہد اور تحریک پاکستان کے ممتاز راہنما مولانا عبدالحامد بدایونی (م-۱۹۷۰ء) فرماتے ہیں:

”علی برادران اور مسلم زعماء نے اپنا وطن کے اتحاد کی خاطر اس زمانہ میں جو رواداریاں برتیں وہ اپنی حدود سے بھی متجاوز ہو گئی تھیں۔ لاکھوں روپیہ خرچ کر کے گاندھی جی کی لیڈری چمکائی گئی۔ مجھے یاد ہے کہ ہمارے یہاں کے پوسٹروں کے

۱۔ ”مولانا ظفر علی خاں، حیات، خدمات و آثار“ از پروفیسر غلام حسین ذوالفقار، ڈاکٹر۔ سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور۔ طبع اول ۱۹۹۳ء، ص ۱۶۳ بحوالہ ”تلاش حق“، جلد دوم (اردو ترجمہ) ڈاکٹر سید عابد حسین، منطوبہ جامعہ ملیہ دہلی، ص ۳۰۹



عنوانات اس وقت یہ تھے:

”مولانا عبدالباری کا فتویٰ اور گاندھی جی کا حکم“۔

پروفیسر محمد سعود احمد صاحب لکھتے ہیں۔ ”۱۹۱۹ء اور ۱۹۲۰ء کے نازک دور میں مسٹر گاندھی نے نہ صرف مسلمانوں کی بلکہ مسلم علماء کی بھی قیادت کی، سب نے آنکھیں بند کر کے ان کی متابعت کی اور اس طرف سے غافل ہو گئے کہ جن مقاصد کے لئے مسٹر گاندھی کوشاں تھے وہ مسلمانوں کے مقاصد سے مختلف تھے، مگر یہ بات جوش و جذبے کے ماحول میں سمجھ میں آنے والی نہ تھی اس لئے مسٹر گاندھی نے بڑی دانائی اور حکمت سے جذبات کے دھارے کو اس سمت موڑ دیا، جو ان کی منزل کا پتہ دیتی تھی، انہوں نے حصول مقاصد کے لئے جو ذرائع اختیار کئے وہ مسلمانوں نے نہایت تشکر و امتنان کے ساتھ قبول کئے اور یہ نہ سمجھا کہ یہ ذرائع جہاں مسٹر گاندھی کو ان کے مقاصد سے قریب تر لے جا رہے ہیں وہاں مسلمانوں کو ان کے مفادات سے دور تر لے جا رہے ہیں۔ چنانچہ مسٹر گاندھی کے مقاصد میں سے ایک منشا و مقصد، اسلامی اسکولوں، کالجوں کے تعلیمی بائیکاٹ (Boycott، ترک موالات) کی تعمیل بھی تھی۔ اس لئے پہلے ہم مسئلہ تعلیم پر بات کریں گے اور ازاں بعد مسئلہ ہجرت پر۔

### مسئلہ تعلیم

بیسویں صدی کے آغاز میں جب مختلف حقوق کے نام پر آزادی اور تحریک خلافت وغیرہ کے نام سے تحریکیں چلنے لگیں تو مسلمانوں کی اجتماعی اور دینی زندگی سے متعلق کئی طرح کے مسائل پیدا ہوئے، اس وقت بعض لیڈر نما مولوی وقت کے دھارے میں بہ گئے اور انہوں نے محض سیاسی مصلحتوں کے تابع ہو کر مختلف تو جیہیں کیں۔ ان مسائل میں (۱۹۲۰ء میں) مسئلہ ترک موالات سرفہرست تھا۔ فتوے جاری ہوئے کہ مسلمان اپنے بچوں کو اسلامیہ کالجوں وغیرہ میں پڑھانا چھوڑ دیں۔ زیر نظر کتاب اسی دور کی یادگار ہے، جس نے صحیح سمت میں مسلمانوں کی رہنمائی کا کام دیا۔ مذکورہ تحریک کے جذباتی اور ہنگامی دور میں جمعیت العلماء ہند کے راہنما اور بعض دوسرے لیڈر

۱۔ خطبہ صدارت پاکستان کانفرنس، منعقدہ ۳۰ اگست ۱۹۴۱ء (بمقام رائے کوٹ ضلع لدھیانہ) مولانا عبدالحامد

قادری بدایونی، مطبوعہ نظامی پریس بدایوں، ص ۱۴

۲۔ مسعود احمد، پروفیسر ڈاکٹر محمد۔ تحریک آزادی ہند اور اسوۃ الا عظیم، مطبوعہ لاہور، طبع اول ۱۹۷۷ء، ص ۱۱۱

۳۔ حاشیہ کے لیے دیکھئے صفحہ ۳۹



تحریک ترک موالات کو کامیاب بنانے کی غرض سے اسلامیہ کالج علی گڑھ اور اسلامیہ کالج لاہور کو بند کرانا چاہتے تھے، لیکن صرف مسلمانوں کے نظم تعلیم کو تہ وبالا کرنے اور سلسلہ تعلیم کو ملیا میٹ کروانے میں کیا راز پوشیدہ تھا۔ یہ آپ مشتاق حسین فاروقی کی زبانی سنئے۔

”ہندو لیڈران کو یہ بات نہ بھاتی تھی کہ انکاؤ کا مسلمان بھی کسی سرکاری عہدہ پر نظر آئے۔ مگر کچھ بس نہیں چلتا تھا، کہ جس یونیورسٹی کی بدولت مسلمان تعلیم پا کر کچھ اسامیاں پر کر لیتے تھے، اس کو بند کرا سکیں۔ تحریک ہذا میں ان کو یہ موقع مل گیا اور انہوں نے انگریزی تعلیم کے بائیکاٹ پر زور دیا۔ اسکولوں اور کالجوں کے طالب علموں کو تعلیم پانے سے روکنے کی تجویز منظور کی۔ لیکن اس میں کیا راز مضمر تھا، صرف یہی کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کو توڑ دیا جائے تاکہ ہندوستان میں کوئی واحد مسلم درس گاہ باقی نہ رہے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور باوجود اس کے کہ تعلیمی بائیکاٹ کا حکم عام تھا۔ ہندو یونیورسٹی پر آنچ نہ آنے دی گئی۔“

(حاشیہ صفحہ ۳۸)

۳ ”روزانہ پیسہ اخبار“ (لاہور) مجریہ ۳ دسمبر ۱۹۲۰ء میں صفحہ اول پر اہالیان ترک موالات کے معتقدات و عملیات کے عنوان سے ایک طویل نظم شائع ہوئی جو اسی دور کی یاد دلاتی ہے۔ چند اشعار ہدیہ ناظرین ہیں:-

پوچھا جو تارکین موالات سے کہ آپ  
کہنے لگے کہ یہ کوئی مشکل عمل نہیں  
دو چار ہندوؤں کو بنائیں گے رہنما  
مسجد میں ہندوؤں کو بلا کر شیخ گے پند  
چھیڑیں گے ابتدا میں خلافت کا مسئلہ  
چندہ وصول کر کے خلافت کے نام سے  
آکر وہاں سے ڈالیں گے ہجرت کا غلط  
پابندیاں طریقہ تعلیم میں جو ہیں  
سے عام کالجوں میں جو تعلیم کا رواج  
ڈالیں گے ترک درس کی اس طرح داغ بیل  
مشق عمل کی ہو گی علی گڑھ سے ابتدا  
پنجاہ سالہ سنی جو ہے ”پیر قوم“ کی  
(حاشیہ صفحہ ۳۸)

۱ ”مسلمان اور کانگریس۔ اتحاد مسلم و مشرک پر شریعت اسلام کا حکم مبین“ (مرتب) مشتاق حسین فاروقی، محمد

مطبوعہ مراد آباد سنہ ندارد، ص ۳



مسلمانان ہند کی تعلیمی پس ماندگی کا پس منظر جاننے کے لئے بعض کانگریسی علما کے فتاویٰ پر ایک نظر ڈالنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ابوالکلام آزاد کا کلام دیکھئے:

”احکام شرعیہ کی رو سے کسی مسلمان طالب علم کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ کسی سرکاری یا ایسے کالج میں تعلیم حاصل کرے جو سرکار سے امداد قبول کرتا ہو اور سرکاری یونیورسٹی سے ملحق ہو۔“ ۱۔

مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی نے فرمایا:

”تمام مسلمان عاقل بالغ طلبہ پر خواہ وہ قومی مدرسوں کے طالب علم ہوں یا سرکاری مدرسوں کے، فرض ہے کہ وہ ایسے مدارس سے جن کا تعلق گورنمنٹ کے ساتھ ہے علیحدہ ہو جائیں اور اس علیحدگی میں ان کو اپنے والدین کی اجازت لینی ضروری نہیں۔ بلکہ والدین کی ممانعت پر عمل کرنا جائز نہیں۔“ ۲۔

مولوی احمد سعید، ناظم جمعیتہ علمائے ہند نے فتویٰ ترک موالات کی رو سے سرکاری ملازمت کو حرام قرار دیا اور اسکول، کالج اور یونیورسٹی کی تعلیم کے بائیکاٹ پر زور دیتے ہوئے یوں ارشاد کیا:

”.....تعلیم کو موالات سے مستثنیٰ کرنا سخت ترین حماقت ہے۔ کیونکہ سب سے بڑی معاونت دشمنان دین کی ملازمت ہے اور ملازمت سرکار کا اصلی سبب سکولوں اور کالجوں کی تعلیم اور یونیورسٹی کی ڈگریاں ہیں..... مسلمان سرکاری ملازمت سے جب ہی محفوظ رہ سکتے ہیں کہ ان کو اس تعلیم سے بچا لیا جائے کہ جس کی وجہ سے ملازمت کرنے کے قابل ہوں..... میری رائے میں مسلمانوں پر ترک موالات فرض ہے۔ اور ان کو اس فریضہ پر عمل کرنے کے لیے فوراً سرکاری تعلیم سے علیحدہ ہونا قطعاً فرض ہے۔“ ۳۔

یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ اسلامیہ کالج علی گڑھ تو شروع ہی سے (تحریک کے ابتدائی

۱۔ ”ترک موالات پر علمائے کرام دیوبند، سہارنپور، فرنگی محل لکھنؤ، دہلی و بدایوں وغیرہ کے فتاویٰ“ شائع کردہ شعبہ تبلیغ، پراونشل خلافت کمیٹی، صوبہ آگرہ و میرٹھ ۱۹۲۰ء۔ ص ۱۱، مشمولہ اخبار خلافت، یکم نومبر ۱۹۲۰ء

۲۔ ”تحریک عدم تعاون اور احکام دین مبین“ (فتاویٰ علماء کرام)، مطبوعہ مجلس خلافت و پنجاب لاہور ۱۹۲۰ء ص ۱۲

۳۔ ترک موالات پر علمائے کرام دیوبند، سہارنپور، فرنگی محل لکھنؤ، دہلی و بدایوں وغیرہ کے فتاویٰ، مطبوعہ سید المطالع، میرٹھ ۱۹۲۰ء، ص ۱۱

۴۔ تحریک عدم تعاون اور احکام دین مبین (علماء کرام کے فتاویٰ)، شائع کردہ مجلس خلافت و پنجاب لاہور ۱۹۲۰ء، ص ۱۱-۱۲



دنوں میں مسلم یونیورسٹی محض کالج تھی لیکن دسمبر ۱۹۲۰ء میں مکمل یونیورسٹی بن گئی۔ مولوی محمود حسن صاحب اور ان کے ہم نوا علما کی نظر میں بری طرح سے کھٹکتا تھا اور ان کی دلی خواہش تھی کہ کسی طرح اس تعلیمی مرکز کو ڈھا دیا جائے۔ آخر تحریک ترک موالات کے دوران انہیں یہ موقع میسر آ گیا تو انہوں نے اسلامیہ کالج علی گڑھ اور اسلامیہ کالج لاہور کو نیست و نابود کرنے کے لئے اپنی دیرینہ خواہش کا یوں اظہار فرمایا:

”علی گڑھ کی ابتدائی حالت میں علماء متدینین نے علی العموم اس قسم کی تعلیم سے (جواز سرتاپا گورنمنٹ کے رنگ میں رنگی ہوئی ہے) روکا مگر بد قسمتی کہ وہ رک نہ سکی۔ اب جب کہ اس کے ثمرات و نتائج آنکھوں سے دیکھ لئے تو قوم کو اس سے بچانا بابت ایک ضروری امر ہے طلبہ کے والدین دیکھ بھال کر اور سمجھانے پر بھی اُسی تعلیم پر زور دیں اور مذہبی تعلیم سے مانع ہوں تو طلبہ کو ضروری ہے کہ بوجہ اللہ تعلیم مذہبی اور اسلام کی خدمت گزاری کے لیے سعی کریں۔“

نیز مولانا محمود حسن نے صفر ۱۳۳۹ھ / اکتوبر ۱۹۲۰ء میں مسلم کالج علی گڑھ کے طلبہ کے سوالات کا جواب دیتے ہوئے فرمایا:

”..... امید ہے کہ میری معروضات سے آپ کو اپنے سوالات کا جواب مل جائے گا۔ اور علی گڑھ کالج کی عمارتوں اور کتب خانہ کی حفاظت کے ساتھ ساتھ یہ خیال بھی آپ کے دل کو دستک دے گا کہ قسطنطنیہ، شام، فلسطین اور عراق کی قیمت سے ان چیزوں کی قیمت کو کیا نسبت ہے۔“

چنانچہ پروفیسر انوار الحسن صاحب شیرکوٹی کے بقول..... طلبہ میں حضرت شیخ الہند کے فتویٰ سے بہت جوش پیدا ہوا اور اکثر لڑکوں نے یونیورسٹی کا بائیکاٹ کر دیا۔ گویا گاندھی جی کے مرتب کردہ پروگرام ترک موالات پر عمل درآمد شروع ہو چکا تھا۔ مولانا حسین احمد ”نقشِ حیات“ میں

۱۔ ترک موالات پر علمائے کرام دیوبند، سہارنپور، فرنگی محل لکھنؤ، دہلی و بدایوں وغیرہ کے فتاویٰ، مطبوعہ میرٹھ ۱۹۲۰ء، ص ۴۴، مشمولہ ”تحریکات ملی تحریکات کے آئینے میں مسلمانانِ پاک و ہند کی سیاسی جدوجہد کی سرگزشت“۔ مجلہ علم و آگہی (خصوصی شمارہ ۸۳-۸۴ء) کراچی، گورنمنٹ پبلیکیشن کالج جس ۳۳۶

۲۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی۔ ایک سیاسی مطالعہ مولفہ ابوسلمان شاہجہانپوری، ڈاکٹر۔ مجلس یادگار شیخ الاسلام، کراچی طبع دوم۔ ۱۹۹۳ء، ص ۹۰، مشمولہ ”حضرت شیخ الہند کے فتوے“

۳۔ انوار الحسن شیرکوٹی، پروفیسر محمد۔ ”خطبات عثمانی“، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۲ء۔ حاشیہ ص ۳۸



لکھتے ہیں: ”مہاتما گاندھی کی رائے قبولیت عامہ حاصل کر چکی تھی۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ترک موالات کے متعلق طلباء (طلبہ) یونیورسٹی نے فتویٰ حاصل کر لیا تھا جس میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ترک موالات کی تمام دفعات میں کانگریس کی موافقت کی تھی اور تمام مسلمانوں اور طلباء مسلم یونیورسٹی کو زوردار مشورہ دیا تھا کہ وہ اس پر عمل کریں۔“ ۱

یاد رہے کہ ”ڈاکٹر ضیاء الدین جو اس زمانے کے وائس چانسلر تھے انہوں نے کچھ عرصے کے لئے یونیورسٹی بند کر دی۔ اس اثناء میں طلبہ کے والدین کو وائس چانسلر کی طرف سے خطوط موصول ہوئے کہ اگر آپ کالز کا یونیورسٹی میں آ کر تعلیم حاصل کرنا چاہے اور اسٹرائک میں حصہ نہ لے تو آجائے ورنہ نہیں۔ چنانچہ پھر دوبارہ یونیورسٹی کھل گئی۔“ ۲

سید نور محمد قادری مرحوم رقمطراز ہیں:

”مولانا محمود حسن کے فتاوے، ابوالکلام اور مولانا محمد علی کی تقریریں اور خطبات آخر میں رنگ لائے۔ ڈاکٹر انصاری اور مولانا محمد علی جوہر کی زیر سرکردگی ”مجاہدین“ کی ایک عظیم فوج نے علی گڑھ کالج پر ہلہ بول دیا۔ خدا بھلا کرے مولانا حبیب الرحمن خان شروانی، مولانا سید سلیمان اشرف اور ڈاکٹر سر ضیاء الدین مرحوم کا کہ ان کی بلند ہمتی اور مساعی عظیم سے کالج مکمل شکست و ریخت سے بچ گیا۔“ ۳

اس پس منظر اور تناظر میں جناب محمد علی چراغ لکھتے ہیں:

”تحریک ترک موالات کے دور میں ڈاکٹر ضیاء الدین احمد، علی گڑھ یونیورسٹی کے وائس چانسلر تھے۔ اس تحریک کے حوالے سے مولانا محمد علی جوہر نے ڈاکٹر ضیاء الدین احمد سے ملاقات کی اور اساتذہ اور طلبہ علی گڑھ یونیورسٹی کو ترک موالات اور کانگریس میں شامل ہونے کا مشورہ دیا اور حکومت کی امداد بند کرانے کی رائے دی۔“

”لیکن اس موقع پر ڈاکٹر محمد ضیاء الدین احمد نے مولانا محمد علی جوہر اور ان کے رفقاء کو حضرت مولانا احمد رضا خاں کے فتوے کی ایک کاپی دکھائی اور کہا کہ اس فتوے کی موجودگی میں ہم یونیورسٹی اور طلبہ و اساتذہ کے بارے میں یہ اقدام کیسے کر سکتے

۱۔ حسین احمد مدنی، مولانا۔ ”نقش حیات“ جلد دوم۔ بیت التوحید، کراچی۔ ص ۶۷۳

۲۔ محمد انوار الحسن شیرکوٹی (مرتب) خطبات عثمانی۔ نذر سنز، لاہور۔ طبع اول ۱۹۷۲ء۔ حاشیہ ص ۳۸

۳۔ نور محمد قادری، سید۔ ”اعلیٰ حضرت بریلوی کی سیاسی بصیرت“، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۵ء، ص ۲۲



ہیں۔ اگر آپ اس فتوے کے جواب میں کوئی مدلل بیان پیش کر دیں تو ہم آپ کے اشارہ (ارشاد) کی تعمیل کے لئے تیار ہیں ورنہ معذور ہیں۔ لیکن اس فتوے کا جواب ممکن نہ ہو سکا (ممکن نہ ہوا)۔ اس طرح ایک مختصر عرصہ کے لئے مسلمانوں کی جذباتی رُو کے باعث علی گڑھ یونیورسٹی مقفل رہی لیکن مجموعی طور علی گڑھ یونیورسٹی متحدہ قومیت اور ترک موالات کے سیلاب کی زد میں آنے سے محفوظ رہی اور ڈاکٹر محمد ضیاء الدین احمد ایک مردِ آہن کی طرح اپنے راست موقف پر ڈٹے رہے۔“ ۲

آگے بڑھنے سے پہلے ضروری ہے کہ مذکورہ دور کے ہندو اور مسلم تعلیمی تناسب کا ذکر کر دیا جائے۔ سید سلیمان اشرف رقمطراز ہیں:

”ہندوستان میں جس قدر کالج یا اسکول سرکاری ہیں اگرچہ نام و تنخواہ کا اُن کا تعلق سرکار سے ہے لیکن دراصل اُن کا فیض ہندوؤں کے لئے مخصوص ہو گیا ہے، اختیارات وغیرہ کہیں بلا واسطہ اور کہیں بواسطہ چوں کہ ہندوؤں ہی کے ہاتھوں میں ہیں اس لئے تمہعات بھی اسی قوم کے حصے میں ہیں۔ سارے ہندوستان میں مسلمانوں کے صرف تین کالج ہیں علی گڑھ، لاہور اور پشاور۔

اس وقت ہندوستان میں مجموعی تعداد کالجوں کی ایک سو پچیس (۱۲۵) ہے تین مسلمانوں کے اور ایک سو بائیس (۱۲۲) ہندوؤں کے ان میں سے اگر سرکاری کالجوں کو جن کی تعداد کل چونتیس (۲۴) ہے الگ کر لیجئے جب بھی اٹھاسی (۸۸) کالج خاص ہندوؤں کے رہ جاتے ہیں ان میں بائیس (۲۲) کالج ایسے ہیں جس (جن) میں گورنمنٹ کی امداد قطعاً شامل نہیں اور چھیاسٹھ (۶۶) ایسے کالج ہیں جن

۱۔ یہاں یہ بات سامنے رہنا چاہئے کہ پروفیسر انوار الحسن صاحب نے ”خطبات عثمانی“ میں جہاں شیخ الہند کے مذکورہ بالا فتوے کی ناکامی کا اقرار دے لفظوں میں کیا ہے وہاں پروفیسر موصوف پر یہ حقیقت بھی آشکارا ہوئی جو اس وقت جمعیت العلماء ہند کے لیڈروں پر منکشف نہ ہو پائی تھی۔ چنانچہ پروفیسر صاحب خطبات کے صفحہ ۲۲، ۲۱ پر رقمطراز ہیں کہ

”مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کو بند کرنے اس کا بایکٹ کرنے کے لئے مولانا محمد علی جوہر نے زور لگایا، لیکن خدا بھلا کرے ڈاکٹر ضیاء الدین مرحوم کا کہ انہوں نے مسلم یونیورسٹی کو سنبھالے رکھا۔ بنارس یونیورسٹی جس کے کرتادھرتا پنڈت مدین موہن مالوی (مالویہ) تھے انہوں نے کسی کو اپنے پاس پھٹکنے نہ دیا۔ ان میں ہندو ذہنیت کام کر رہی تھی۔“

۲۔ محمد علی چراغ۔ ”اکابرین تحریک پاکستان“۔ سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور۔ طبع اول ۱۹۹۰ء، ص ۶۱



میں گورنمنٹ کی امداد جاری ہے تین اور اٹھاسی کی نسبت ذرا (زرا) غور سے ملاحظہ کیجئے۔ پھر تعلیم کے لمیا میٹ کر دینے کا فیصلہ کیجئے۔ سارے کالجوں میں مجموعی تعداد ہندوستانی طلبہ کی چھیالیس ہزار چار سو سینتیس (۴۶۳۳۷) ہے جن میں سے مسلمان طلبہ چار ہزار آٹھ سو پچھتر (۴۸۷۵) ہیں، ہندو طلبہ کی تعداد اکتالیس ہزار پانچ سو باسٹھ (۴۱۵۶۲) ہے۔

کہا جاتا ہے کہ ہندو چوبیس (۲۴) کروڑ اور مسلمان سات کروڑ ہیں اس تناسب سے جب کہ مسلمانوں کے تین کالج تھے ہندوؤں کے بارہ ہوتے۔ مسلمان طلبہ کی تعداد کالجوں میں چار ہزار تھی۔ تو ہندو سولہ ہزار ہوتے لیکن جب کہ واقعہ نمونہ عبرت پیش کر رہا ہو تو سلسلہ تعلیم کو تہ و بالا کرنے میں کس کا نقصان ہے۔

جس قوم کی تعلیمی حالت یہ ہو کہ سات کروڑ میں سے صرف چار ہزار مشغول تعلیم ہوں اُس قوم کا یہ اڈعا اور ہنگامہ کہ اب ہمیں تعلیم کی حاجت نہیں اگر ضبط و سودا نہیں تو اور کیا ہے۔“ لے

”الٹور“ کے مصنف نے مندرجہ بالا اقتباسات میں اُس دور کے مسلمانان ہند کا تعلیمی میدان میں پس ماندگی کا نقشہ جن الفاظ میں کھینچا ہے، اس سے واضح ہوتا ہے کہ متحدہ ہندوستان میں مسلمان جو خود تعلیمی لحاظ سے اس قدر پس ماندہ تھے تو ایسے میں انہیں تعلیم کی مشعل سے اپنے راستے کو منور کرنا چاہئے تھا یا نہیں؟ لیکن علی گڑھ سے ناکامی کے بعد تحریک ترک موالات کے قائدین نے اب لاہور کا رخ کیا۔ یہاں نشانہ اسلامیت کالج تھا۔ پروفیسر محمد صدیق تحریر فرماتے ہیں کہ یہ دور اسلامیت کالج کی تاریخ کا نہایت نازک اور آزمائش کا دور تھا۔ کیونکہ اس تحریک کے پروگرام میں (جیسا کہ ابتدا میں ذکر آچکا) نہ صرف انگریزی ملازمتوں سے علیحدگی بلکہ یونیورسٹی سے ملحق تعلیمی درس گاہوں سے بھی مقاطعہ پر زور دیا گیا تھا اور سرکاری امداد قبول نہ کرنا بھی اس کی ایک شق تھی۔

چنانچہ ۱۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو لاہور میں بھارت مولانا عبدالقادر قسوری، صدر خلافت کمیٹی پنجاب ایک بہت بڑا جلسہ ہوا، جس میں مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی، گاندھی جی، سوامی ست دیو، ڈاکٹر سیف الدین کچلو، آغا صفدر، پنڈت رام بھیدت، لالہ دؤنی

لے سلیمان اشرف، سید محمد۔ ”الٹور“ مطبوعہ مطبع مسلم یونیورسٹی انسٹی ٹیوٹ علی گڑھ ۱۳۳۹ھ/۱۹۲۱ء، ص ۱۹۶-۱۹۷

چند شریعتی سرلا دیوی، مولانا سید داؤد غزنوی، ڈاکٹر محمد عالم، ملک لعل خاں اور مولوی غلام محی الدین قصوری نے شرکت کی اور تحریک ترک موالات کے حق میں تقریریں کیں۔ انہوں نے اپنی تقریروں میں اس بات پر زور دیا کہ تمام طلبہ کو اسلامیہ کالج سے تعلق توڑ لینا چاہئے یا پھر کالج کو یونیورسٹی سے الحاق توڑ کر گورنمنٹ کی تیس ہزار روپیہ سالانہ گرانٹ سے دست کش ہو جانا چاہئے۔ مذکورہ اجلاس میں جو تقاریر ہوئیں ان کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

سوامی ست دیو ایم۔ اے نے اپنی طویل تقریر کو ان الفاظ پر ختم کیا:

”پنجاب کے لوگوں میں تم سے ہاتھ جوڑ کر کہتا ہوں کہ ترک موالات کا کام

پنجاب سے شروع کرو۔“ ۱

مولانا محمد علی جوہر نے اپنے پُر جوش خطاب میں کہا:

”..... کبھی وقت تھا کہ تم تعلیم کی طرف آتے بھی نہ تھے اور آج ایسے محبتِ تعلیم

بن رہے ہو کہ خدا اور رسول کو بھی اس کی خاطر قربان کرنے کو تیار ہو۔ یہ وہ شرک ہے

جس کے بدلے میں تمہارا ٹھکانا دوزخ ہے۔“ ۲

تقریر کے آخر میں مولانا نے یوں اپیل کی:

”ہم بیرسٹروں، وکیلوں، کنسل کے سوراؤں، کالج کے ٹرسٹیوں کو کہتے ہیں کہ

وہ تمام اپنی اپنی مصروفیتیں چھوڑ دیں۔ موکلین، وکیلوں کو چھوڑ دیں۔ رائے

دہندگان کونسلوں کے امیدواروں کو چھوڑ دیں، طلبہ کالج و سکول چھوڑ دیں۔“ ۳

مولانا ابوالکلام آزاد نے جلسہ عام کو خطاب کرتے ہوئے کہا:

”میں بحیثیت ایک مسلمان ہونے کے جسے خدا کے فضل سے شریعتِ اسلامی

کی کچھ بصیرت دی گئی ہے، کہتا ہوں کہ ایک مسلمان پر حبِ وطن کے لحاظ سے،

۱۔ پروفیسر مولوی حاکم علی رحمہ اللہ۔ از پروفیسر محمد صدیق۔ مکتبہ رضویہ، لاہور۔ طبع اول ۱۹۸۳ء، ص ۹۷

۲۔ روزنامہ ”زمیندار“ لاہور، ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء۔ ص ۴، کالم ۱

۳۔ تحریکاتِ ملی۔ ”مجلہ علم و آگہی“ (۸۳-۱۹۸۲ء) کراچی، گورنمنٹ نیشنل کالج، مشمولہ مضمون ”تعلیم اور ترک

موالات“ از ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری، ص ۳۷ بحوالہ تقاریر مولانا محمد علی، حصہ اول، میرٹھ، قومی دارالاشاعت،

۱۹۲۱ء، ص ۴۴

۴۔ روزنامہ ”زمیندار“ لاہور، ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء۔ ص ۲، کالم ۲



مذہب کے اعتبار سے، اخلاق کے لحاظ سے فرض ہے کہ ترک موالات کرے۔“ ۱

گاندھی جی نے اپنی تقریر کو ختم کرتے ہوئے کہا:

”آپ میں سے بہت سے آدمی ہوں گے، جن کے کالجوں اور مدرسوں میں لڑکے پڑھتے ہیں۔ مولانا (آزاد) نے کہا ہے کہ ان کی تعلیم حرام ہے۔ اگر آپ چاہیں تو صبح ہی سے لڑکوں کو مدرسوں میں نہ بھیجوں۔“ ۲

ڈاکٹر سیف الدین کچلو نے ایک طویل تقریر کا اختتام ان الفاظ پر کیا:

”اسلامیہ کالج کے طلبہ سے میری یہ التجا ہے کہ اس وقت پنجاب کی عزت ان کے ہاتھ میں ہے۔ انہیں چاہئے کہ اپنی زندگی کا ثبوت دیں۔ اپنے حکام کالج سے کہہ دیں کہ یا (تو) اس کالج کو عدم تعاون کے ماتحت یونیورسٹی سے الگ کر لیجئے اور سرکاری امداد بند کر دیجئے یا ہم کالج چھوڑے دیتے ہیں۔ کالج کو سرکاری نہیں قومی بناؤ۔“ ۳

پنڈت رام بھیدت نے بھی اس جلسہ سے خطاب کیا اور کہا:

”اسلامیہ کالج والو! اگر آج تمہارے کوئی راہنما تمہارے سرگروہ ہو کر تلوار چلاتے اور جہاد کرتے تو کیا تم مسٹر ہنری مارٹن پر پیل کے پاس سبق لینے جاتے۔“ ۴

ان کے علاوہ مولوی غلام محی الدین، مولانا شوکت علی، مولانا عبدالقادر، بھائی سنت سنگھ اور سردار جسونت سنگھ نے بھی حاضرین جلسہ سے خطاب کیا اور اسلامیہ کالج پر زور دیا کہ وہ تحریک ترک موالات کی حمایت کرے۔

اسلامیہ کالج کے طلبہ نے اس تحریک میں بھرپور حصہ لیا اور مطالبہ کیا کہ یونیورسٹی سے کالج کا الحاق ختم کر دیا جائے اور گورنمنٹ سے ملنے والی سالانہ تین ہزار روپے کی گرانٹ بند کر دی جائے۔ ہنگامے ہوئے اور کالج بند کر دیا گیا۔ اس زمانہ میں نواب ذوالفقار علی خاں، انجمن حمایت اسلام کے صدر تھے۔ کالج کے پرنسپل ہنری مارٹن نے سول اینڈ ملٹری گزٹ کی اشاعت موڑنے ۳۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء میں ایک مراسلہ شائع کروایا اور اس میں کہا کہ ”طلبہ سیاسی شورش پسند عناصر کے

۱۔ روزنامہ ”زمیندار“ لاہور ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء۔ ص ۲، کالم ۲

۲۔ روزنامہ ”زمیندار“ لاہور ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء۔ ص ۳، کالم ۱

۳۔ روزنامہ ”زمیندار“ لاہور ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء۔ ص ۳، کالم ۳

۴۔ روزنامہ ”زمیندار“ لاہور ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء۔ ص ۲، کالم ۱



زیر اثر اس ہنگامے اور ہیجان میں حصہ لے رہے ہیں۔ اگر شورش پسند ایسا نہ کریں تو ہمارا کالج ان ہنگاموں سے محفوظ رہے۔“ پرنسپل کے اس بیان کے ساتھ ہی پروفیسر مولوی حاکم علی بی۔ اے نے ایک اہم فتویٰ دیا کہ

”میں فتویٰ دیتا ہوں کہ یونیورسٹی کے ساتھ الحاق جاری رکھنا اور سرکاری امداد لینا جائز ہے۔“

روزنامہ پیسہ اخبار (لاہور) نے مورخہ ۲ نومبر ۱۹۲۰ء کو ”ترک موالات فتوے جواز الحاق اسلامیہ کالج بہ یونیورسٹی و حصول امداد سرکاری“ کے عنوان سے اسے نمایاں طور پر شائع کیا۔ مذکورہ کشمکش میں کالج دس روز کے لئے بند رہا۔ کالج کے ارباب حل و عقد، جو نہ صرف یونیورسٹی سے الحاق کے خواہاں تھے بلکہ سرکاری امداد بھی وصول کرنا چاہتے تھے، انہوں نے اس حساس مسئلہ کا حل تلاش کرنے کے لئے، نیز اس خیال سے کہ مسلمان طلبہ کا تعلیمی زیاں نہ ہو، انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل (جس کے جنرل سیکریٹری اس وقت علامہ اقبال تھے) نے یہ فیصلہ کیا کہ ایسے علما سے رجوع کیا جائے جو مسٹر گاندھی کے حلقہ اثر سے باہر ہوں اور اعلاء کلمۃ الحق جن کی زندگی کا وظیفہ ہو۔ چنانچہ یہ کام مولوی حاکم علی صاحب، پروفیسر سائنس اسلامیہ کالج لاہور (جو ۱۸۹۸ء تا ۱۹۰۳ء کالج کے پرنسپل بھی رہ چکے تھے) کے سپرد کیا گیا، انہوں نے مندرجہ ذیل فتویٰ ترتیب دیا جو ۲۵ اکتوبر کو امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی کی خدمت میں ارسال کیا جس میں یہ سوال کیا گیا کہ

”اللہ تعالیٰ نے ہمیں کافروں اور یہود و نصاریٰ کے ساتھ توتلی سے منع فرمایا ہے مگر ابوالکلام زبردستی توتلی کے معنی ”معاملت“ اور ”ترک موالات“ کو ترک معاملت ”نان کوآپریشن“ قرار دیتے ہیں اور یہ صریح زبردستی ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک

۱۔ روزنامہ ”زمیندار“ لاہور، ۱۲ نومبر ۱۹۲۰ء، ص ۲، کالم ۱

۲۔ تحریک ترک موالات کے لیڈروں کے برعکس جن حضرات نے مسلمانوں کی تعلیمی اور اقتصادی پس ماندگی کے پیش نظر اپنی دردمندی، دلسوزی، علمی اور دینی لیاقت اور سیاسی بصیرت سے اسلامیہ کالج لاہور کو بچانے میں کردار ادا کیا ان میں پروفیسر مولوی حاکم علی (۱۸۶۹ء-۱۹۲۵ء) کا نام نمایاں ہے۔ حال ہی میں ”اسلامیہ کالج لاہور کی صد سالہ تاریخ“ کی دوسری جلد شائع ہوئی ہے، جس میں ”اسلامیہ کالج تحریک ترک موالات کی زد میں“ کے زیر عنوان (صفحہ ۱۰۱ تا ۱۰۵) جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب یک طرفہ ہے، دیانتداری کا تقاضا تو یہ تھا کہ اپنے پسندیدہ افراد کو ہیرو بنا کر پیش کرنے کے بجائے پروفیسر مولوی حاکم علی کے کارنامہ پر مناسب خراج تحسین پیش کیا جاتا۔ (ظہور)



کے ساتھ کی جا رہی ہے۔ مذکور نے ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء کی جنرل کونسل کی کمیٹی میں تشریف لا کر اطلاق یہ کر دیا کہ جب تک اسلامیہ کالج لاہور کی سرکاری امداد بند نہ کی جائے اور یونیورسٹی سے اس کا قطع الحاق نہ کیا جاوے (جائے) تب تک انگریزوں سے ترک موالات نہیں ہو سکتی اور اسلامیہ کالج کے لڑکوں کو فتویٰ دے دیا کہ اگر ایسا نہ ہو تو کالج چھوڑ دو، لہذا اس طرح سے کالج میں بے چینی پھیلا دی کہ پھر پڑھائی کا سخت نقصان ہونا شروع ہو گیا۔ علامہ مذکور کا یہ فتویٰ غلط ہے، یونیورسٹی کے ساتھ الحاق قائم رہنے سے اور امداد لینے سے معاملت قائم رہتی ہے نہ کہ موالات جس کے معنی محبت کے ہیں نہ کہ کام کے، جو کہ معاملت کے معنی ہیں۔ مذکور کی اس زبردستی سے اسلامیہ کالج تباہ ہو رہے ہیں (رہا ہے)۔ مذکور، مولوی محمود الحسن صاحب (اصلی نام محمود حسن ہے)، مولوی عبدالحی صاحب تو دیوبندی خیالات کے ہیں زبردستی فتوے اپنے مدعا کے مطابق دیتے ہیں لہذا میں فتوے دیتا ہوں کہ یونیورسٹی کے ساتھ الحاق اور امداد لینا جائز ہے۔ میرے فتوے کی تصحیح ان اصحاب سے کرائیں جو دیوبندی نہیں مثلاً مؤید ملت طاہرہ حضرت مولانا مولوی شاہ احمد رضا خاں قادری صاحب بریلوی علاقہ روہیلکھنڈ اور مولوی اشرف علی صاحب تھانوی ممالک مغربی و شمالی۔“

اس فتویٰ کو مع ایک خط کے جو درج ذیل ہے مولانا احمد رضا خاں صاحب کی تصدیق و تصحیح کے لئے روانہ کیا:

”... مؤید ملت طاہرہ مولانا دبا الفضل اولنا جناب شاہ احمد رضا خاں صاحب

دام ظلہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

پشت ہذا پر کا فتویٰ مطالعہ گرامی کے لیے ارسال کر کے التجا کرتا ہوں کہ دوسری نقل کی پشت پر اس کی تصحیح فرما کر احقر نیاز مند کے نام بواپسی ڈاک اگر ممکن ہو سکے (ممکن ہو) یا کم از کم دوسرے روز بھیج دیں۔ انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل کا

۱۔ احمد رضا خاں، امام۔ الحجۃ المومنین فی ایۃ التمتنع: (۱۳۳۹ھ)، شائع کردہ جماعت رضائے مصطفیٰ بریلی۔ بار اول  
۱۹۲۰ء، ص ۲



بجہ تفسیر

حالات دائرہ پر و ضروری فتوے

پہلا فتوہ در بارہ معاملت جزد کہ سوکھ مرتد ہر کافر سے جائز نہ  
دوسرا فتوہ سے بنام تاریخی

# المؤمنۃ فی المیتۃ

اس میں دونوں بایز کریمہ سورہ متزکات تفسیر جلیل بیان کر کہ اس فتوہ کے سوکھیں نہ لیگا اور اس بار میں اکہ تفسیر کا  
سلک اور یہ کہ موالات مطلقا کسی کافر سے جائز نہیں اور یہ کہ واد و اتحاد جو کسی مٹایا جاتا ہے اور اس سے استعانت  
اور انھیں معادہ و حلیف بنانا اور ان کا ساجد میں بیجا یا خصوصاً و اعظم بنا کر سب حرام قطعی ہیں مسئلہ  
استعانت کی وہ تحقیق جلیل کہ اسی فتوہ کا خاصہ ہے نیز ترک تعاون و آمادہ دہارس پر اجمالی کلی بحث  
از افادات

مجدد ملت حاضرہ مؤید ملت طاہرہ علیہ حضرت عظیم البرکۃ امام المسند شیخ الاسلام مولانا محمد تقی  
(باہتمام مولوی حسین رضا خاں لکھا)

مطبع حسن علی بن مرین چھپاؤ و جماعت مبارکہ رضا مصطفیٰ نے اپنے حروف سے  
شائع کیا

برادر اول... مسطورق: رسالہ الحجۃ المومنین جمعہ ۱۹۲۱ء احمد رضا مطبوعہ دہلی







اجلاس بروز اتوار بتاریخ ۳۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو منعقد ہونا ہے۔ اُس میں یہ پیش کرنا ہے (کہ) دیوبندیوں اور نیچریوں نے مسلمانوں کو تباہ کرنے میں کوئی تامل نہیں کیا ہے، ہندوؤں اور گاندھی کے ساتھ موالات قائم کر لی ہے اور مسلمانوں کے کام میں روڑھا (روڑا) اٹکانے کی ٹھان لی ہے۔ اللہ عالمِ حنفیہ کو ان کے ہاتھوں سے بچائیں اور عند اللہ ماجور ہوویں (ہوں)۔“

نیاز مند دعا گوے  
حاکم علی، بی۔ اے، موتی بازار لاہور  
۲۵ اکتوبر ۱۹۲۰ء“ ۱

امام احمد رضا نے اس فتویٰ کی تصدیق فرمائی اور لکھا کہ ایسی امداد جو مشروط نہ ہو جائز ہے۔ نیز آپ نے مستند دینی حوالوں سے فتویٰ دیا اور مسلمانوں کو اجازت دی کہ وہ اپنے دین کی حفاظت کرتے ہوئے اسلامیہ کالج میں تعلیم جاری رکھیں اور سرکاری ملازمتیں بھی کرتے رہیں، اس فتویٰ کو انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل میں پیش کیا گیا۔ مولانا احمد رضا کے فتویٰ سے یہ عظیم درس گاہ اغیار کے دست برد سے ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو گئی اور سرکاری ملازمتوں پر مامور مسلمان بے روزگار ہونے سے محفوظ رہے اور مسلمانوں کے تعلیمی ادارے تباہ ہونے سے بچ گئے۔ بعد میں مسلم یونیورسٹی اور اسلامیہ کالج کے نونہالوں نے تحریک پاکستان میں بھرپور حصہ لیا۔ کیونکہ بقول محمد علی چراغ..... ”ڈاکٹر ضیاء الدین احمد نے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں بریلوی کی قیادت میں قائد اعظم کے موقف کی تائید کرتے ہوئے مسلم یونیورسٹی کو ندوۃ العلماء، دیوبند اور جامعہ ملیہ کی طرح متحدہ قومیت کی سازش سے بچا کر مسلم لیگ اور قائد اعظم کی حمایت کے لئے یونیورسٹی کے اساتذہ اور طلبہ کا رجحان جداگانہ مسلم قومیت (دوقومی نظریہ) کی طرف کر کے تحریک پاکستان پر مرکوز کیا۔“ ۲

مسئلہ تعلیم کے بعد مسئلہ ہجرت پر اظہار خیال سے پہلے ہم اس امر کا تذکرہ ضروری سمجھتے ہیں کہ بعض قلم کار تحریک ترک موالات کے مضر اثرات پر کھل کر کچھ کہنے سے کتراتے ہیں۔ شاید ان کے پیش نظر، یہ مصلحت رہتی ہو کہ کچھ ”بڑے لوگ“ اس تحریک کی حمایت کی غلطی میں

۱۔ الحجۃ المومنین فی ایۃ الممنین۔ از امام احمد رضا، مطبوعہ مطبع حسنی بریلی ۱۹۲۰ء، ص ۲

۲۔ اکابرین تحریک پاکستان، مطبوعہ لاہور ۱۹۹۰ء، ص ۳۶۱، ۳۶۲



نمایاں نظر آتے ہیں۔

تحریک خلافت اور ہندو کانگریس میں بیک وقت شامل رکن رکین، چودھری خلیق الزماں مرحوم (۱۸۸۹ء-۱۹۷۳ء) نے اپنی ضخیم تصنیف ”شاہراہ پاکستان“ میں ان کوششوں کا ذکر تو کہیں نہیں کیا، جن سے مسلم قومیت کو فروغ ملا (جس کا ذکر اوپر آچکا) البتہ فاضل مصنف نے خاص سوچ کے زیر اثر جہاں حامیان دین متین کو اپنی تنقید کا نشانہ بنایا ہے وہیں تحریک خلافت کے خاتمہ کے دس بارہ برس بعد (یعنی ۱۹۳۱-۱۹۳۲ء) تک کے عرصہ کو انہوں نے بھیا نک دور سے تشبیہ دیتے ہوئے اس دوران میں کسی تنظیم کی بصیرت تلاش کرنے کو ”بے معنی“ قرار دیا ہے۔ ایسا بودا استدلال کم از کم ایک وقائع نویس کو زیب نہیں دیتا۔

ظاہر ہے ایسی تحریروں سے عام قاری کوئی واضح نتیجہ اخذ نہیں کر سکتا اور نہ ہی کما حقہ، ان مساعی سے باخبر ہو سکتا ہے جن کی بدولت اس پر فتن دور میں مسٹر گاندھی اور ان کے رفقاء کی فریب کاری سے مسلمانان ہند کو آگاہی ہوئی اور بعد ازاں یہی شعور تحریک پاکستان کے جذبہ صادقہ میں ڈھل کر نتیجہ خیز بنا۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا کہ بعض وقائع نگار محض ذاتی وجوہ کی بنا پر تاریخ (تحریک خلافت و ترک موالات کے اس پر آشوب دور) کو صحیح رنگ میں پیش نہیں کرتے۔ چنانچہ سید سلیمان ندوی (۱۸۸۳ء-۱۹۵۳ء) نے ”یادِ رفتگان“ میں مولانا سید سلیمان اشرف کی تصانیف شمار کراتے وقت عہد ”الثور“ اور ”الرشاد“ کا ذکر تک نہیں کیا ہے کیونکہ مولانا ندوی مرحوم کاتب اپنا رجحان اغلباً ان تحریکوں کی جانب تھا۔ ندوہ کے فاضل بزرگ محمد فضل قدیر ظفر ندوی (۱۸۹۸ء-۱۹۸۱ء) جو خود بھی مذکورہ تحریکوں میں شامل رہے ہیں، نے اپنے ایک انٹرویو میں جہاں مسلمانوں کی جانب سے ترک موالات کے دوران گاندھی جی کو دیے جانے والے متعدد خطاب و القاب کا ذکر کیا ہے وہاں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ مدرسہ دیوبند کی طرح ندوہ (اس وقت اگرچہ سید سلیمان ندوی ندوۃ العلماء کے ناظم تھے) نے بھی گاندھی گردی روکنے اور اس پر آشوب دور میں ملٹی تشخص اجاگر کرنے کے لئے کچھ نہیں کیا۔ چنانچہ ظفر ندوی مرحوم نے مذکورہ انٹرویو میں تحریک کے دنوں میں دارالعلوم (ندوۃ العلماء لکھنؤ) میں مسٹر گاندھی کی آمد کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ ترک موالات کے زمانہ میں ”عوام کا بھولا پن تو تھا ہی، لیکن تعجب ہے کہ خواص، جو اندر سے باہر سے قطعی مجسم کھدر بن

۱۔ دیکھئے۔ سلیمان ندوی، سید: ”یادِ رفتگان“، مجلس نشریات اسلام کراچی ۱۹۸۳ء، ص ۱۹۱



گئے، وہ بھی قومی تخصص سے تہی دامن ہو گئے۔“ انا اللہ.....

بہر کیف مسئلہ ترک موالات کی ماہیت سمجھنے اور تحریک کے اس باب پر کام کرنے والوں کے لئے پیش نظر کتاب کے علاوہ تاریخی رسالہ الحجۃ المؤمنہ فی ایۃ الممتحنہ: (۱۳۳۹ھ) کا مطالعہ لازمی ہے۔ یہ پورا رسالہ محقق سید رئیس احمد جعفری ندوی نے اپنی کتاب ”اوراق گم گشتہ“ مطبوعہ لاہور ۱۹۶۸ء میں شامل کر دیا ہے۔

## مسئلہ ہجرت

سنہ ۱۹۲۰ء میں ہندوستانی مسلمانوں کی ہجرت افغانستان کے حوالہ سے پروفیسر ڈاکٹر عین الدین عقیل نے اپنے مضمون (تحریک ہجرت) میں لکھا ہے کہ

”ہندوستان میں اسلام کے محفوظ رہنے یا نہ رہنے کا مسئلہ ہمیشہ علماء کے پیش نظر اس وقت سے اہمیت کا حامل رہا ہے جب سے کہ شاہ عبدالعزیز (۱۷۴۶ء-۱۸۲۳ء) نے انگریزوں کے ماتحت ہندوستان کے دارالحرب ہونے کے بارے میں اپنا مشہور فتویٰ جاری کیا تھا۔ ان کے خیال میں جب کافر کسی اسلامی ملک پر قابض ہو جائیں اور اس ملک کے مسلمانوں کے لئے یہ ممکن نہ رہے کہ وہ ان کو اس سے باہر نکال سکیں یا ان کو باہر نکالنے کی کوئی امید نہ رہے اور کافروں کی طاقت میں یہاں تک اضافہ ہو جائے کہ وہ اپنی مرضی سے اسلامی قوانین کو جائز یا ناجائز قرار دیں اور کوئی انسان اتنا طاقتور نہ ہو جو کافروں کی مرضی کے بغیر ملک کی مال گزاری پر قبضہ کر سکے اور مسلمان باشندے اس امن و امان سے زندگی بسر نہ کر سکیں جیسا کہ وہ پہلے کرتے تھے تو یہ ملک سیاسی اعتبار سے دارالحرب ہو جائے گا..... یہ اس دور کے حالات میں ایک عالمانہ نقطہ نظر تھا جس نے ان لوگوں کے شعور کو بیدار کیا تھا جو غیر اسلامی قوانین کو رائج کرنے والے غیر

۱۔ انٹرویو، فضل قدیر ظفر ندوی، محمد۔ از مقبول جہانگیر، مشمولہ ماہنامہ ”سیارہ ڈائجسٹ“ لاہور، نومبر ۱۹۷۷ء  
نوٹ: محولہ انٹرویو میں فضل قدیر ندوی نے جمعیتہ العلماء ہند کے جلسہ عام بتاریخ ۱۴ رجب ۱۳۳۹ھ/۲۴ مارچ ۱۹۲۱ء منعقدہ بریلی کا ذکر کیا ہے جو ابوالکلام آزاد کی صدارت میں منعقد ہوا، جس میں پروفیسر سید سلیمان اشرف نے ابوالکلام آزاد سے مسئلہ ترک موالات، ذبیحہ گاوڑ پر پابندی اور کانگریس سے الحاق و اتحاد کے موضوع پر مکمل کر اپنے موقف کا اظہار فرمایا۔ اجلاس کی کارروائی اور سید صاحب کی جلسہ عام میں کی جانے والی تقریر کا متن اسی دور میں ”روداد مناظرہ“ کے نام سے قادری پریس بریلی میں چھپ کر جماعت رضائے مصطفیٰ کی جانب سے شائع ہو گیا تھا، یہ اہم دستاویز ۱۹۸۰ء اور ۱۹۹۶ء میں مکتبہ رضویہ لاہور نے ”ابوالکلام آزاد کی تاریخی شکست“ کے عنوان سے شائع کر دی۔ (ظہور)



مسلموں کے ماتحت رہنے پر مجبور کر دیئے گئے تھے۔“<sup>۱</sup>

یہاں اس بات کا بھی دھیان رہے کہ جس کی جانب ڈاکٹر عقیل صاحب نے (محولہ مضمون میں) آگے چل کر قارئین کی توجہ مبذول کر دائی ہے۔ جیسا کہ موصوف لکھتے ہیں:

”انگریزی عہد میں ہندوستان کے دارالحرب یا دارالاسلام ہونے کا مسئلہ علماء میں اختلاف رائے کا مظہر رہا ہے۔ دارالحرب کے مسئلہ کا حل زیادہ تر جہاد یا ہجرت میں تلاش کیا گیا ہے..... شاہ عبدالعزیز نے اگر انگریزوں کے ماتحت ہندوستان کے دارالحرب ہونے کے بارے میں اپنا فیصلہ دیا تو اس کا مطلب یہ تھا کہ ہندو مرہٹوں کے ماتحت ہندوستان کو دارالاسلام ہی کی حیثیت حاصل تھی۔“<sup>۲</sup>

ہندوستانی مسلمانوں نے ۱۹۲۰ء میں ہجرت کی تحریک عین اس وقت شروع کی جب تحریک خلافت اپنے عروج پر تھی۔ یہ تحریک ان کے شدید جذباتی پہچان کا نتیجہ تھی اور اس کے پس پشت یہ احساس موجزن تھا کہ برطانیہ کے ماتحت ہندوستان میں اسلام محفوظ نہیں ہے۔ چنانچہ اس جذباتی کیفیت کے پیش نظر بعض مسلمان علماء کے ساتھ ہندوؤں نے بھی یہ کہنا شروع کر دیا کہ ہندوستان چونکہ ایک طرح کے دارالحرب کا درجہ اختیار کر چکا (حالانکہ درحقیقت ایسا نہیں تھا) ہے، اس لئے موجودہ حالات میں مسلمانوں پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ انہیں اب ہندوستان چھوڑ کر اسلامی ملک افغانستان چلے جانا چاہئے۔ اس ضمن میں علماء نے فتوے جاری کئے۔ تحریک ترک موالات کے

۱۔ تحریکات ملی، مجلہ علم و آگہی، کراچی (۸۳-۱۹۸۲ء) مرتبین ابوسلمان شاہجہانپوری، ڈاکٹر۔ انصار زاہد، پروفیسر ڈاکٹر۔ فصیح الدین، ڈاکٹر مشمولہ مضمون بعنوان ”تحریک ہجرت“ از معین الدین عقیل، ڈاکٹر۔ ص ۱۹۸ و ۱۹۹

۲۔ ”بعض علمائے محققین کی اس میں یہ تحقیق ہے کہ ہندوستان من کل الوجوہ نہ دارالحرب ہے نہ دارالاسلام بلکہ بین بین ہے.....“ (اشرف علی تھانوی، مولانا۔ ”تحدیر الاخوان عن الربوانی الہندوستان“۔ اشرف المطابع تھانہ بھون، سنہ ندارد، حاشیہ ص ۹) و نیز شیخ الہند محمود حسن صاحب سے مسٹر برن نامی ایک انگریز نے ہندوستان کی نسبت دریافت کیا ”کہ ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام؟ مولانا نے فرمایا کہ علماء نے اس میں آپس میں اختلاف کیا ہے۔ اس نے کہا کہ آپ کی کیا رائے ہے؟ مولانا نے فرمایا: میرے نزدیک دونوں صحیح کہتے ہیں، اس نے تعجب سے کہا: یہ کیوں کر ہو سکتا ہے؟ مولانا نے فرمایا کہ دارالحرب دو معنوں میں استعمال کیا جاتا ہے، اور حقیقت میں یہ دونوں اس کے درجات ہیں جن کے احکام جدا جدا ہیں۔ ایک معنی کی حیثیت سے اس کو دارالحرب کہہ سکتے ہیں اور دوسرے کے اعتبار سے نہیں کہہ سکتے۔“ (بدنی، مولوی حسین احمد۔ ”سفرنامہ شیخ الہند“، مطبوعہ مکتبہ محمودیہ، لاہور ۱۹۷۴ء۔ ص ۱۶۶)

۳۔ ”تحریکات ملی، تحریکات کے آئینے میں مسلمانان پاک و ہند کی سیاسی جدوجہد کی سرگزشت“۔ مجلہ علم و آگہی کراچی (خصوصی شمارہ ۸۳-۱۹۸۲ء) ص ۱۹۹-۲۰۰، مشمولہ معین الدین عقیل، ڈاکٹر۔ مضمون ”تحریک ہجرت“



کارکن جناب ظہیر الاسلام فاروقی اپنی تصنیف ”مقصد پاکستان“ میں تحریک ہجرت کے باب میں لکھتے ہیں کہ یہ ایک دینی، سیاسی تحریک تھی جو تحریک عدم تعاون یا تحریک ترک موالات ہی کی ایک شاخ تھی، فاروقی صاحب نے مسئلہ ہجرت کے بارے میں مولانا ابوالکلام آزاد کے ”مشہور و معروف فتویٰ“ کا متن بھی نقل کیا ہے جو درج ذیل ہے:

”تمام دلائل شرعیہ، حالات حاضرہ، مصالح امت اور مقتضیات پر نظر ڈالنے کے بعد میں پوری بصیرت کے ساتھ اس اعتقاد پر مطمئن ہو گیا ہوں کہ مسلمانان ہند کے لئے ہجر، ہجرت اور کوئی چارہ شرعی نہیں۔ اُن تمام مسلمانوں کے لئے جو (اس وقت) ہندوستان میں سب سے زیادہ (بڑا) اسلامی عمل انجام دینا چاہیں ضروری ہے کہ وہ ہندوستان سے ہجرت کر جائیں۔ اور جو لوگ یکا یک ہجرت نہیں کر سکتے وہ مستعد مہاجرین کی خدمت و اعانت اس طرح انجام دیں گویا وہ خود ہجرت کر رہے ہیں۔ یعنی اصل عمل جواب (شرعاً) درپیش ہے، ہجرت ہے۔ اس کے سوا کوئی نہیں۔“ ۱۔

مزید لکھتے ہیں:

”اس قسم کا فتویٰ مولانا عبدالباری فرنگی محل کی طرف سے بھی شائع ہوا اور علی برادران نے پورے جوش و خروش سے اس کی تائید کی۔“ ۲۔

مسٹر ایم۔ کے گاندھی، جو تحریک خلافت کے آغاز ہی میں اس میں شامل ہو گئے تھے، تحریک ہجرت کے حامی تھے اور انہوں نے کبھی منظر عام پر اس کی مخالفت نہیں کی۔ ہندوؤں کے لئے ترک موالات کی طرح تحریک ہجرت مفید اور سیاسی طور پر اہم تھی، لیکن مسلمانوں کے لئے نہایت

۱۔ ظہیر الاسلام فاروقی۔ ”مقصد پاکستان“، مجلس اخوة اسلامیہ پاکستان، لاہور ۱۹۸۱ء، ص ۱۷۹ بحوالہ مہر، غلام رسول۔ ”تبرکات آزاد“ ص ۲۰۳-۲۰۴

۲۔ ظہیر الاسلام فاروقی۔ ”مقصد پاکستان“ لاہور، طبع اول ۱۹۸۱ء، ص ۱۷۹ بحوالہ خلیق الزماں، چودھری۔ ”ٹوئیشن تھیوری“ ص ۵۶۸

۳۔ ”بعض مصنفین، جیسے راجپوت، اے بی۔ Muslim League, Yesterday and to day.“ (لاہور، ۱۹۴۸ء) ص ۳۲ اور برکس، ایف ایس۔ (Briggs, "The Indian hijrat of 1920." F.S.) مشمولہ "The muslim world." اپریل ۱۹۳۰ء ص ۱۶۴، یہ سمجھتے تھے کہ تحریک ہجرت کے محرک دراصل مسٹر گاندھی تھے۔ ”اس تحریک میں گاندھی صاحب نے مسلمانوں کی پیٹھ ٹھونکی تھی۔ اگر مسلمان جا کر واپس نہ آتے تو کم از کم اتنا فائدہ تو ہوتا کہ ان کی آبادی کم ہو جاتی۔“ مولوی فیروز الدین ”داستان پاکستان“ (لاہور، ۱۹۴۵ء) ص ۳۰۰ بحوالہ تحریکات ملی۔ مجلہ علم و آگہی، کراچی (۸۳-۱۹۸۲ء) مشمولہ ڈاکٹر نعیم الدین عقیل بعنوان ”تحریک ہجرت“ حاشیہ ص ۲۱۸



مضر تھی، کیونکہ اس تحریک کی اسلامی جذباتی تاویل کے باعث سادہ لوگ مسلمان ہجرت کر کے افغانستان جانے لگے۔ ایسے مسلمان مہاجرین نے اونے پونے اپنی املاک ہندو بنیوں کے ہاتھ فروخت کیں اور وہ دشوار گزار راہوں سے ہوتے ہوئے افغانستان پہنچنے لگے۔ کئی مسلمان اپنی نوکریاں، ملازمتیں اور کاروبار بھی چھوڑ گئے، جن پر بالآخر ہندو قوم قابض ہو گئی۔ تحریک ہجرت، جسے اپنے حالات کے تقاضوں میں بہر حال ناکام ہونا تھا، صرف چند ماہ کے عرصہ میں اپنے اختتام کو پہنچ گئی۔ چنانچہ روزنامہ پیسہ اخبار (لاہور نمبر ۸/۱۸ اپریل ۱۹۲۱ء) نے ”معاملہ ہجرت میں صریح ناکامی“ کے عنوان سے ادارہ میں لکھا، جس کا اقتباس حسب ذیل ہے:

”خلافت کمیٹی کے علم برداروں نے سب سے پہلے ہجرت کا ڈنکہ بجایا۔ ہزاروں سادہ لوح لیکن ایمان کے پکے مسلمانوں نے اپنی جائیدادیں (جائدادیں) فروخت کیں، عورتوں کو طلاق دیے (دیں)، چھوٹے چھوٹے بال بچوں کو بلکتا چھوڑا، بہتوں کی جانیں پشاور اور کابل کے (کی) سڑک پر تلف ہو گئیں۔ بعض منزل مقصود پر پہنچ کر جاں بحق ہوئے۔ بعض واپسی پر راہ میں تباہ ہوئے۔ اکثر کا روپیہ پیسہ لوٹا گیا، جو بیچ کر واپس آئے ان میں سے اکثر گداگری کرنے پر مجبور ہوئے۔ اس طرح خلافت کمیٹی نے ہزاروں کلمہ گو مسلمانوں کی شہادت اور بربادی کا ثواب وصول کیا۔

لیا عقل و دیں سے نہ کچھ کام انہوں نے  
کیا دین برحق کو بدنام انہوں نے“  
پروفیسر سید سلیمان اشرف نے بھی پیش نظر کتاب میں ”علمائے سیاسی کا ہجرت کے متعلق تباہ کن فتویٰ“ کے زیر عنوان انہی خیالات کا اظہار کرتے ہوئے رقم کیا:  
”ایک نفیر عام ہجرت کی پکار دی گئی اس بانگ بے ہنگام نے سرحدی علاقے اور خطہ سندھ میں بہت زیادہ اثر کیا، ہزاروں گھر تباہ ہو گئے، ہزاروں عورتیں بے

لے ”ان میں سے ایک خاصی تعداد راستہ ہی میں مختلف امراض اور دیگر وجوہات کے نتیجہ میں جاں بحق بھی ہوئی۔ صوبہ سرحد سے کابل تک جانے والے راستہ کے اطراف مہاجرین کی قبریں بن گئی تھیں۔“ The Times ”۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء بحوالہ ایضاً۔ ایک عینی شاہد کے مطابق درہ خیبر قبروں سے اٹا پڑا تھا۔“ رشبوک ولیم، تصنیف مذکور، ص ۱۹  
(بحوالہ ابو سلمان شاہ جہانپوری، ڈاکٹر و دیگر (مرتبین) تحریکات ملی۔ گورنمنٹ پبلیکیشن کالج کراچی کے مجلہ ”علم و آگہی“ کی ۸۳-۱۹۸۲ء کی خصوصی اشاعت (مقالہ ”تحریک ہجرت“ از ڈاکٹر معین الدین عقیل) ص ۲۲۶ و حاشیہ ص ایضاً



سرپرست رہ گئیں، ہزاروں بچے سایہ پدری سے محروم کر دیئے گئے، گاؤں کے گاؤں مسلمانوں نے آگ لگا کر خاکستر کر دیئے لاکھوں کی جائیدادیں کوڑیوں کے مول ہندوؤں کے ہاتھوں بیچ دی گئیں۔ تقریباً ایک لاکھ مسلمان اپنے دیار و وطن اٹلاک و جائیداد سے دست بردار ہو کر نکل کھڑے ہوئے۔“ ۲

سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے سید صاحب فرماتے ہیں:

”جہاد اور ہجرت ان دونوں اہم و اعظم مسئلوں کو جس طرح اس دور کے علماء سیاسی نے تباہ کیا ہے، تاریخ اسلام اس کی نظیر پیش کرنے سے عاجز ہے، مسلمانان ہند کا جو نقصان اس بدلس و کاذب فتوے نویسی سے ہوا دیکھئے اس کی اصلاح کیوں کر ہوتی ہے اور کتنا زمانہ چاہتی ہے۔“ ۳

مندرجہ بالا اقتباس میں پروفیسر سید سلیمان اشرف مرحوم نے جہاں مذکورہ ہولناک صورت حال کی جانب توجہ مبذول کروائی تھی وہاں ڈاکٹر معین الدین عقیل صاحب نے تحریک ہجرت میں مسلمانوں کی ہجرت افغانستان کے اثرات کے بارے میں لکھا کہ ”اس تحریک کے داعیوں نے غیر شعوری طور پر ہندوستانی مسلمانوں کو مزید ابتلا میں ڈال دیا۔ اس تحریک سے مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد متاثر ہوئی۔“ ۴

مذکورہ بالا خطرات کے پیش نظر اور بر عظیم پاک و ہند کے مسلمانوں کو سیاسی خودکشی سے بچانے کے لئے حضرت احمد رضا خاں بریلوی نے اسلامیان ہند کو بروقت آگاہ کیا۔ جناب محمد علی چراغ لکھتے ہیں۔ ”اس نازک صورت حال میں مولانا احمد رضا خاں بریلوی نے مسلمانوں کی کئی غلط فہمیوں کا ازالہ کیا اور انہیں صحیح اسلامی نقطہ نظر سے کسی ملک کے دارالحرب ہونے کے بارے میں وقیع اور اہم معلومات فراہم کیں۔“ ان کے خیال میں غیر منقسم ہندوستان میں مسلمانوں کا پورا پورا حق تھا۔ انہوں

۱۔ تاریخ کی بعض کتب میں افغانستان ہجرت کرنے والوں کی تعداد اٹھارہ ہزار (۱۸۰۰۰) رقم ہے جو درست نہیں۔ ضیاء الدین احمد برنی ”حیات مولانا محمد علی جوہر“ مطبوعہ اردو اکیڈمی سندھ کراچی (صفحہ ۱۸۸) میں لکھتے ہیں۔ ”صحیح تعداد ہجرت کرنے والوں کی معلوم نہیں ہو سکی لیکن ۵۰ ہزار اور ۲ لاکھ کے درمیان ضرور تھی۔ اس پر علاحدہ باب میں بحث کی گئی ہے“

۲۔ محمد سلیمان اشرف، پروفیسر۔ ”اٹور“ مطبوعہ مطبع مسلم یونیورسٹی انسٹی ٹیوٹ علی گڑھ ۱۳۳۹ھ/۱۹۲۱ء، ص ۴۴

۳۔ محمد سلیمان اشرف، پروفیسر۔ ”اٹور“ علی گڑھ۔ اشاعت اول ۱۹۲۱ء، ص ۴۵

۴۔ ابوسلمان شاہجہانپوری، ڈاکٹر... (مرتبین) تحریکات ملی۔ گورنمنٹ نیشنل کالج کراچی کے مجلہ ”علم و آگہی“ کا ۸۳-۱۹۸۲ء کا خصوصی شمارہ (مقالہ ”تحریک ہجرت“ از ڈاکٹر معین الدین عقیل) ص ۲۲۵



نے ایک ہزار سال سے زیادہ کامیاب حکومت کی تھی۔“ مولانا احمد رضا خاں بریلوی، مسلمانوں کے اس حق سے دستبردار ہونے کے حق میں نہیں تھے۔ اپنے اس موقف کی تائید کے لئے مولانا احمد رضا خاں نے ایک رسالہ ”اعلام الاعلام“ (اعلام الامم بالانڈیا ہندوستان دارالاسلام: ۱۳۰۶ھ) بھی لکھا تھا اور یہ واضح کیا تھا کہ ہندوستان ”دارالحرب“ نہیں ہے بلکہ ”دارالسلام“ (دارالاسلام) کا درجہ رکھتا ہے۔ اس رسالہ کی جو روح ہے اس سے مترشح ہوتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں ہندوستان پر انگریزوں کے قبضے کو غاصبانہ سمجھتے تھے اور مسلمانوں کو یہ حق دیتے تھے کہ وہ بقدر استطاعت ملک کی آزادی کے لئے کوشش کریں۔ ملک کو دراصل دارالحرب قرار دے کر ترک موالات (ترک وطن) کر جانا ایک طرح کا کمزور احتجاجی عمل تھا اور اس طرح ترک موالات کر جانے سے مسلمان عملاً اپنے حق سے دست بردار ہو جاتے تھے۔ ایسی صورت احوال ہندو لیڈروں اور کانگریس کے لئے زیادہ سودمند تھی۔ وہ اس طرح حکمران انگریزوں سے کسی طرح کی سودے بازی کر سکتے تھے۔“

پیش نظر کتاب ”الٹوز“ کے مطالعہ سے یقیناً اس دور کی تمام تحریکوں..... خلافت و ترک موالات اور ہجرت کا خاکہ سامنے آ جاتا ہے۔ ان تحریک پر بہت کم لکھا گیا ہے۔ خصوصاً ہجرت افغانستان کے حوالہ سے تاریخ کی عام کتب میں چند سطور ہی ملتی ہیں۔ تاہم ۱۹۸۶ء میں ”تحریک ہجرت (۱۹۲۰ء) ایک تاریخ- ایک تجزیہ“ شرح وسط کے ساتھ اغلباً پہلی کتاب شائع ہوئی جو جناب راجا رشید محمود کی تالیف ہے، جس کے مطالعہ سے جہاں ہجرت کے مقدس نام پر ترک وطن کی ترغیب دینے والے سارے کردار سامنے آ جاتے ہیں وہاں ان تحریکوں پر جذبات کی شدت اور مذہبی غلو نے جو پردے اب تک ڈال رکھے تھے، بھی سرکتے دکھائی دیتے ہیں۔ آج کا بیدار مورخ تو یقیناً جادہ مستقیم پر گامزن رہنے والی بلند پایہ ہستیوں کو خراج عقیدت پیش کرے گا اور ان کوششوں کی تحسین کرے گا، جن کی بدولت مسلمانوں کو نقصان پہنچانے اور اسلام کو ہند بدر کرنے کی سازشیں ناکام ہوئیں۔ پروفیسر محمد اسلم، سابق صدر شعبہ تاریخ پنجاب یونیورسٹی، لاہور لکھتے ہیں:

”تحریک ہجرت کے دوران میں ہجرت کا فتویٰ بڑا نامعقول تھا۔ ہندو تو یہی چاہتے تھے کہ مسلمان اس ملک کو ہندوؤں کے حوالے کر کے عرب چلے جائیں۔ میں سچا پکا دیوبندی ہونے کے باوجود کھلے دل کے ساتھ اس حقیقت کا اعتراف کرتا ہوں کہ اس موقع پر مولانا احمد رضا خاں نے بڑی سمجھ بوجھ کا مظاہرہ کیا اور مسلمانوں کو ہجرت اور عدم تعاون سے باز رکھا۔ انہوں نے جاکم علی پرنسپل اسلامیا کالج لاہور

۱۔ محمد علی چراغ۔ اکابرین تحریک پاکستان۔ سنگ میل پبلی کیشنز لاہور ۱۹۹۰ء، ص ۲۹۰-۲۹۱



کے استفسار پر بڑے واضح گاف الفاظ میں ان کے خط کے جواب میں تحریر فرمایا تھا کہ ترک موالات اور عدم تعاون کے باوجود انگریزوں سے مدارس کے لئے سرکاری گرانٹ لینے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ انگریز یہ رقم انگلستان سے لا کر ہمارے سکولوں اور کالجوں کو نہیں دیتے۔ بلکہ ہم سے ہی وصول کردہ ٹیکسوں میں سے گرانٹ دیتے ہیں لہذا یہ ہماری ہی رقم ہے، جو ہمیں دی جا رہی ہے۔ یہ ان کا ہم پر کوئی احسان نہیں ہے۔ یہ ہمارا حق ہے جو ہمیں مل رہا ہے۔“ ۱۔

یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب کی طرح قائد اعظم نے بھی مذکورہ تحریکوں کی مخالفت کی تھی۔ چنانچہ میاں عبدالرشید نے جو غیر جانبدار مورخ ہیں (روزنامہ نوائے وقت لاہور، ۸ مئی ۱۹۷۵ء میں) ”برطانوی دور میں برعظیم پاک و بھارت کی مسلم سیاست“ کے زیر عنوان تبصرہ کرتے ہوئے علمائے اہلسنت کی دوراندیشی کو خراج تحسین پیش کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”..... قائد اعظم کی طرح انہوں نے بھی ترک موالات اور تحریک ہجرت کی مخالفت کی۔ یہ ملک ہمارے بزرگوں نے اپنا خون دے کر حاصل کیا تھا۔ ہم کیوں یہاں سے ہجرت کریں۔“ ان میں سے ایک نے کہا اور بعد میں حالات نے ثابت کیا کہ ان کا موقف درست تھا۔ تحریک ترک موالات اور ہجرت سے مسلمانوں کو

۱۔ محمد اسلم، پروفیسر۔ ”تحریک پاکستان“۔ ریاض برادرز، لاہور۔ طبع اول ۱۹۹۵ء، ص ۲۰۵-۲۰۶  
۲۔ اس سلسلہ میں عصر حاضر سے مثالیں دی جاسکتی ہیں کہ دارالحرب کا تصور کس قدر غیر اسلامی اور سیاسی بصیرت سے غاری تھا۔ فلسطین پر صیہونیوں کے قبضہ کے بعد فلسطینیوں سے ان کے گھر بار بھی چھینے گئے اور فلسطین سے انہیں دھکیلا گیا، لیکن انہوں نے ہجرت کا سہارا لینے کی بجائے بددوق بدست ہو کر فلسطین کی مقدس زمین کو آزاد کرانے کے لئے جدوجہد جاری کر رکھی ہے۔

افغانستان پر جس طرح امریکہ اور اس کے اتحادیوں نے جارحیت کر کے افغانیوں کو مقہور و مجبور کر کے غلام بنانے کی کوشش کی ہے مگر انہوں نے ہجرت کرنے کی بجائے جہاد کا رستہ اختیار کیا ہے۔ اور اب ہمارے سامنے مقدس عراق کی مثال ہے کہ جس بہیمیت اور جارحیت سے سرزمین عراق پر قبضہ کیا گیا اور جس قدر ان کی تذلیل ہو سکتی تھی وہ بھی کی جا رہی ہے، لیکن انہوں نے ہجرت کر کے، ترک موالات کرنے کی بجائے جہاد اور فداکین کا رستہ اختیار کیا ہے اور نتیجہ ظاہر ہے کہ دیت نام سے امریکہ کو فرار اختیار کرنے کے لئے راستہ مل گیا تھا، مگر عراق کی سرزمین سے ہزیمت کے ساتھ بھاگنے کا کوئی راستہ نہیں ہے اور فلسطین پر قابض یہودیوں اور امریکیوں کا مقدس اہل عراق نے مخدوش کر کے رکھ دیا ہے۔ متحدہ ہندوستان میں ترک موالات کے مخیر علماء اور عراقی فداکین کے تقابل سے علامہ اقبال کے اس شعر سے بخوبی پتہ چلتا ہے کہ وہ (موالاتی علماء) مسلمان کی موت سے کس قدر خائف تھے۔

کافر کی موت سے بھی لرزتا ہو جس کا دل  
کہتا ہے کون اسے کہ مسلمان کی موت مرا!



سراسر نقصان پہنچا اور ملکی سیاست پر ہندوؤں کی گرفت مضبوط ہوئی۔“

الغرض یہ تحریک ہجرت ہماری ملی تاریخ کے ایک بنگامی اور جذباتی دور کا ایک سبق آموز واقعہ ہے جس کی تہ تک پہنچے بغیر ہم اس دور کی صحیح صورت حال سے آگاہ نہیں ہو سکتے۔ پروفیسر ڈاکٹر غلام حسین ذوالفقار صاحب کا خیال ہے کہ تحریک ہجرت کے بارے میں اکثر مصنفین کے ہاں ابھی تک کچھ کنفیوژن پایا جاتا ہے اس لئے موصوف فرماتے ہیں۔ ”اس ہجرت کے آغاز و انجام پر روشنی ڈالنا اور اس کی حقیقت تک پہنچنا از بس ضروری ہے۔“ ۱

## اسلامی احکام اور اصولوں کی خلاف ورزی

مولانا سید سلیمان اشرف نے اپنی تصانیف خصوصاً زیر نظر کتاب میں خلافت کی اہمیت کو شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے۔ مسئلہ خلافت کے ساتھ تمام مسلمانوں کو ہمدردی تھی۔ مولانا موصوف اسی موقف پر گامزن تھے، انہوں نے خلافت کی تائید و حمایت صراحت کے ساتھ کی تھی، لیکن ان کو تشویش اس بات پر تھی کہ تحریک خلافت کے دوران کانگریس، ہندو مسلم اتحاد کی تخم ریزی نہایت خطرناک طریقے سے کر رہی تھی۔ تحریک خلافت میں شامل کانگریسی عناصر یہ منصوبے رکھتے تھے کہ خلافت کے ادارہ کو قائم رکھنے کے جوش میں پھرے ہوئے مسلمانوں کو ہلاکت کی ایسی وادیوں میں پھینک دیا جائے کہ ان کی قوت اور سنگت ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائے۔ ترک موالات کی اگلی صفوں میں بھی مسلمانوں کو لانے کی کوشش کی جا رہی تھی۔ بقول ڈاکٹر ابو سلمان شاہجہانپوری، ترک موالات ۱۹۲۰ء کا سب سے اہم ملتی مسئلہ تھا۔ نان کوآپریشن کے عنوان سے مولانا سید سلیمان اشرف نے ترک موالات پر پیش نظر کتاب میں تفصیل سے روشنی ڈالی ہے، جس سے مسئلہ ترک موالات کی ماہیت سمجھ میں آ جاتی ہے۔ بقول سید محمد فاروق القادری:

”برصغیر کی تاریخ میں تحریک خلافت اور ترک موالات کو اچھی طرح جاننا اور سمجھنا اس

دور میں اور بھی ضروری ہو گیا ہے کہ بعد میں قیام پاکستان اس کے اسباب اور عوامل

کی ساری عمارت انہی تحریکوں کے فہم و ادراک پر استوار ہوئی ہے۔“ ۲

تحریک خلافت مسلمانوں کے لئے خالصتاً مذہبی تحریک تھی، کیونکہ وہ ترکی ”خلافت عثمانیہ“

۱۔ دیکھئے۔ ”تحریک ہجرت ۱۹۲۰ء، پس منظر و پیش منظر“ مولفہ پروفیسر ڈاکٹر غلام حسین ذوالفقار۔ بزم اقبال،

لاہور۔ طبع اول ۱۹۹۷ء، ص ۳-۴

۲۔ ماہنامہ کنز الایمان لاہور، نومبر ۱۹۹۴ء۔ تحریک خلافت و ترک موالات نمبر، ص ۱۶



کو قائم و دائم دیکھنا چاہتے تھے۔ تحریک خلافت بڑے نیک اور پاکیزہ مقاصد کے لئے کرائی گئی تھی، ان مقاصد میں سلطنت ترکی کی بحالی کے علاوہ مقامات مقدسہ و مآثر شریفہ کی حفاظت بھی شامل تھے۔ ان مقاصد کا تعلق براہ راست مسلمانوں سے تھا۔ برعظیم کی دوسری اقوام کو مذکورہ مقاصد سے کوئی سروکار نہ تھا۔ اس طرح مسٹر گاندھی کو ترکی خلافت اور ترکی سلطنت سے کیا ہمدردی ہو سکتی تھی۔ تحریک خلافت، تحریک ترک موالات کی اساس تھی، تحریک ترک موالات کے دوران میں گاندھی جی کی جانب سے تحریک خلافت کی جس انداز میں حمایت کی گئی، مسلمانوں نے سمجھا کہ گاندھی جی اسلام کے اس ستون کی حمایت کر رہے ہیں حالانکہ ایسا نہیں تھا، جو شخص اسلام ہی کا مخالف ہو وہ خلافت تحریک کی حمایت کیسے کرے گا؟ خلافت کے تحفظ اور عدم تحفظ سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا۔ اگر ہم یہاں ڈاکٹر ظہیر علی صدیقی صاحب کی کتاب ”مولانا محمد علی اور جنگ آزادی“ سے ایک اقتباس نقل کرتے چلیں تو یہ حقیقت عیاں ہو جائے گی کہ تحریک ترک موالات کو ۱۹۲۰ء میں مسٹر گاندھی نے اپنے سیاسی اغراض و مقاصد کے تحت شروع کیا تھا۔ چنانچہ جناب صدیقی رقم طراز ہیں:

”۱۹۲۰ء میں ناگپور میں کانگریس کا اجلاس ہوا۔ اس کے لئے مولانا شوکت علی کے کہنے پر مسودہ گاندھی جی نے ریل میں مرتب کیا تھا۔ لیکن خلافت کانفرنس میں ترک موالات کی تجویز منظور ہو چکی تھی۔ جواہر لال نہرو نے لکھا ہے:

”۱۹۲۰ء میں سیاسی تحریک اور خلافت کی تحریک نے ساتھ ساتھ قوت پکڑی۔ دونوں ایک ہی راستے پر چلنے لگیں۔ آخر جب کانگریس نے گاندھی جی کا ترک موالات کا پُر امن اصول تسلیم کر لیا، تو دونوں بالکل مل گئیں۔ خلافت کمیٹی پہلے ہی یہ اصول تسلیم کر چکی تھی۔“

آگے جانے سے پہلے میاں عبدالرشید کی رائے ملاحظہ ہو، لکھتے ہیں:

”پاک و ہند کے مسلمانوں کی جدوجہد آزادی کو پوری طرح سمجھنے کے لئے مسٹر گاندھی کو سمجھنا ضروری ہے۔ شروع میں مسٹر گاندھی، کانگریس میں صفِ دوم کے لیڈر شمار ہوتے تھے، مگر انہوں نے مسلمانوں کی خالص اسلامی تحریک خلافت میں شامل ہو کر اسے اس طرح استعمال کیا کہ یہاں کے صفِ اول کے لیڈر بن گئے

۱۔ ظہیر علی صدیقی، ڈاکٹر۔ مولانا محمد علی اور جنگ آزادی، سندھ ساگر اکادمی، لاہور ۱۹۹۹ء، ص ۹۸-۹۹



اور جب تک زندہ رہے یہاں کی سیاست پر چھائے رہے..... تحریک خلافت بنیادی لحاظ سے پان اسلامزم کے حق میں تھی اس لئے اصولاً نیشنلزم کے خلاف تھی، مگر گاندھی جی نے بڑی چابکدستی سے اسے یہاں کے مسلمانوں میں نیشنلزم پھیلانے کے لئے استعمال کیا۔ دوسرے انہوں نے اس تحریک کے ذریعہ اگرچہ بظاہر ہندو مسلم اتحاد کا نعرہ لگایا، لیکن باطن اس اتحاد کو پارہ پارہ کیا کیونکہ اس تحریک سے پہلے اگرچہ کانگریس میں مسلمان بھی شامل تھے مگر وہ اپنے آپ کو ہندوؤں ہی کی نمائندہ جماعت کہتی تھی۔“ ۱۔

ہندوستان کی تاریخ میں ہندو ہمیشہ مسلمانوں اور اسلام کا دشمن رہا ہے اور اس نے مسلمانوں کو مٹانے کے لیے کوئی دقیقہ بھی فروگذاشت نہیں کیا۔ ”بالخصوص غیر ملکی غلامی کے تاریک دور میں جب مسلمانوں کی تمام تر سرگرمیاں تقریباً مسجدوں کی چار دیواریوں تک محدود ہو کر رہ گئی تھیں اور مسلمان توحید و رسالت کی اس امانت کو اپنے سینوں سے لگائے حکمران قوم کے لرزہ خیز مظالم برداشت کر رہے تھے، ہندو کی اسلام دشمنی کا جذبہ اور زیادہ قوی ہو چکا تھا۔ وہ اجتماعی سطح پر مسلمانوں کو نقصان پہنچانے اور اسلام کو ہندو بد کرنے کے لئے صبح و شام طرح طرح کی سازشوں اور ریشہ دوانیوں میں مصروف رہتے تھے، سیاسی سطح پر انہوں نے متحدہ قومیت کا ڈھونگ، کانگریس کی مدد سے اپنے تمام وسائل سے شروع کیا اور مسلمانوں میں یہ تاثر پھیلانا شروع کیا کہ درحقیقت مسلمان اور ہندو ایک ہی قوم ہیں اور ہندوستان میں صرف ایک قوم آباد ہے جسے ہندوستانی کہتے ہیں۔ یہ ہندو سامراجیت کی نہایت گہری سازش تھی۔ وہ چاہتے تھے کہ مسلمان بحیثیت قوم ختم ہو جائیں اور ہندو اکثریت کا ایک بے اثر ضمیمہ بن کر رہ جائیں۔“ مولانا سید سلیمان اشرف نے انور کے ابتدائی صفحات میں جہاں ۱۸۵۷ء سے اپنے دور تک کی، ہندو لیڈروں کی شاطرانہ سیاست کا سرسری جائزہ لیا ہے وہیں اہل ہندو کی بعض اسلام دشمن کارروائیوں اور مسلمانوں پر ان کے مظالم اور جفاکاریوں کی جانب بھی اشارہ کیا ہے، لیکن اہل ہندو کی ان ناپاک کوششوں کا کس حد تک اسلامیان ہند پر اثر مرتب ہوا، مولانا موصوف نے لکھا:

”اشاراتِ صدر سے صرف اس قدر ثابت کرنا ہے کہ ہندو مسلمانوں کے شعارِ دین

۱۔ روزنامہ نوائے وقت، کالم نور بصیرت

۲۔ ماہنامہ ”مسلمہ“ (مجلۃ المکتبۃ العلمیۃ لاہور) نظریہ پاکستان نمبر (خصوصی شمارہ جون تا اگست ۱۹۷۰ء) ص ۶، مشمولہ مضمون از عنایت عارف بعنوان ”نظریہ پاکستان کے تاریخی پس منظر پر ایک نظر“



کی توہین اور ارکانِ مذہبی کے نیست و نابود کرنے میں اپنی پوری جسمانی، مالی اور دماغی قوت گونا گوں طور پر صرف کرنے میں پچاس برس سے مسلسل ساعی و کوشاں ہیں، لیکن علمائے کرام اور عامہ مسلمین آج تک اُن کے دامنوں میں پناہ لینے سے اظہارِ بیزاری کرتے رہے۔“ ۱۔

نیز بقول عنایت عارف..... ”مسلمان سوادِ اعظم نے اسلام کا پرچم ہمیشہ بلند رکھا کیونکہ یہ حقیقت کسی تشریح کی محتاج نہیں تھی کہ ہندوستان جیسے وسیع و عریض ملک میں اسلام ہی مسلمانوں کی بقاء و سلامتی کا ضامن ہو سکتا تھا۔ اسلام کی عظمت عظمیٰ سے محروم ہو کر ان کے لئے پورے ہندوستان میں کہیں کوئی جائے پناہ باقی نہ رہتی۔“ لیکن تاریخ آزادی ہند کا یہ دردناک پہلو ہے کہ ۱۹۱۹ء میں متذکرہ صورت حال یکسر بدل چکی تھی جب تحریکِ خلافت کے دوران ہندو مسلم اتفاق کے جوش میں اسلامی خصائص کو مٹایا جانے لگا، اسلام کی بنیادی تعلیمات سے انحراف شروع ہو گیا اور کفر کی بیباکی سے حمایت کی جانے لگی، اس دور میں مسلمانوں کی عصبیت اس طرح فنا کر دی گئی کہ معاشرتی و تمدنی امور کا کیا ذکر دینی امور میں کفار کی تقلید کمال ارادت و عقیدت سے ہونے لگی یہاں تک کہ ہندوؤں کے متعلق احادیث و آیاتِ قرآنیہ پیش کی جانے لگیں جن سے مسلمانوں کے کان کبھی آشنا نہ ہوئے تھے۔ اسلامی اصولوں اور احکام کی خلاف ورزی کی تفصیل ذیل میں ملاحظہ فرمائیں آپ دیکھیں گے کہ ایسی ہندو پرستی کا سراغ تو اکبری دور میں بھی نہیں ملتا۔

- ۱۔ کفارِ ہند کو اہل کتاب قرار دیا گیا۔
- ۲۔ اپنے ناموں کے ساتھ پنڈت لکھوایا، مجموعوں میں اپنے مسلمان ہونے کا انکار کیا اور یہ دعا کی گئی کہ اگر میں کوئی مذہب تبدیل کروں تو سکھوں کے مذہب میں داخل ہوں۔
- ۳۔ مسلمانوں نے ہندوؤں کی ٹکلیاں کاندھوں پر اٹھائیں، ارتھیوں کو کندھا دیا اور ان کے ساتھ ”رام رام ست“ کہتے ہوئے مرگھٹ تک گئے۔
- ۴۔ ہنود سے یک رنگی کے لئے پیشانیوں پر قشقے لگائے۔
- ۵۔ سیوا سستی کے پر تلے گلوں میں ڈالے۔
- ۶۔ دسہرے میں شریک ہوئے، سنگھ (ناقوس) بجائے۔

۱۔ محمد سلیمان اشرف، سید۔ النور، اشاعتِ اولیٰ علی گڑھ ۱۹۲۱ء، ص ۳



۷۔ ہندوؤں کی جانب سے یہ تجویز پیش کی گئی کہ مسلمان، رام چندر جی کی لیلار چائیں اور ہندو محرم منائیں، مسلمان رضا کاروں نے رام لیلہ کا بندوبست کیا۔

۸۔ گنگا و جمنہ (عبادت گاہ مشرکین) کی زمین کو مقدس زمین کہا گیا اور

۹۔ اس سرزمین پر ترک چڑھ آئیں تو ہم اُن پر بھی تلوار اٹھالیں۔

ع ”گرٹرک آئند تیغ گیریم بدست“۔

۱۰۔ دین الہی کی طرح ایسا نیا دین نکالنے کی فکر کی گئی جو مسلم اور ہندو کا امتیاز اٹھا دے اور جس میں سنگم و پریاگ (معابد مشرکین) ایک مقدس علامت قرار پائے۔

۱۱۔ مشرکین کی موت پر سوگ منایا گیا۔

۱۲۔ مشرک میت کے لئے مسجدوں میں دعائے مغفرت کی گئی۔

۱۳۔ مسجدوں میں مشرکوں کی تعزیت کے لئے جلسوں کا انعقاد کیا گیا۔

۱۴۔ مسلمان مقرر ویدوں کے متروں سے تقریر کا آغاز کرتے اور ہندو بزرگوں کی تعریف کرتے۔

۱۵۔ تین نعرے بیک زبان پکارے جاتے، نعرہ تکبیر ہندوؤں کی زبان پر جاری ہوتا، بندے ماترم مسلمان پکارتے، ست سری اکال کی طویل اور گہیر گونج میں تینوں قوموں (ہندو، مسلمان اور سکھ) کی آوازیں شامل ہوتیں۔

۱۶۔ نیز مسلمان اور ہندو یہ نعرہ بلند کرتے

مندرمیں اڈاں دلوادیں گے مسجد میں ناقوس بجا دیں گے

۱۷۔ مسلمانوں نے مندروں میں دعائیں مانگیں۔ مسلمان خود مندروں میں گئے، مساجد چھوڑ کر وہاں نمازیں پڑھیں۔

۱۔ الہ آباد کے نزدیک وہ مقام جہاں دریائے گنگا و جمنہ ملتے ہیں، تیسرے دریائے سرسوتی کا سنگم زمین کے نیچے مخفی طور پر ہے اور ہندو اس جگہ کو متبرک و مقدس سمجھتے ہیں۔ ہر بارہ سال کے بعد وہاں زبردست میلہ لگتا ہے جس کو گنگھ کا میلہ کہا جاتا ہے (حاشیہ ”تنقیدات و تعاقبات“ ص ۱۱۰، ”ہندی اردو لغت“ ص ۸۷ اور ۲۰۵)

۲۔ بال گنگا دھر تلک کی موت کے غم میں بروز دسواں جامع مسجد میں سنگے سر جمع ہو کر اس کے لئے دعاء و فاتحہ اور مغفرت کے لئے اشتہار تقسیم کیا گیا۔ مدیر معارف سید سلیمان ندوی نے مسٹر تلک کے انتقال پر شذرات میں تعزیت کی ہے اور اس کو افسوس ناک قرار دیا ہے (دیکھئے۔ تحریک آزادی ہند اور السنو الادالہ عظیم، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۷ء۔ ص ۱۳۰ بحوالہ معارف (اعظم گڑھ) ستمبر ۱۹۲۰ء ص ۱۶۲ اور محمد جمیل الرحمن: پاسان مذہب و ملت (تحقیقات تاریخیہ)، مطبوعہ بریلی ۱۹۲۰ء ص ۳۱)



- ۱۸- ہندوؤں نے مسلمانوں کو چندن کا ٹیکہ لگایا۔
- ۱۹- ہندو اور مسلمان ایک ہی مکے سے پانی پیتے کہ بعض جگہ ایک دوسرے کا جھوٹا پانی پیا۔
- ۲۰- ستیہ گرہ کے دن مسلمانوں نے مہاتما گاندھی کے حکم سے روزہ رکھا۔
- ۲۱- قرآن کریم کی توہین کی گئی، وید کو الہامی کتاب تسلیم کیا۔
- ۲۲- قرآن مجید کو رامائن کے ساتھ ایک ڈولے میں رکھ کر مندر میں لے جا کر دونوں کی پوجا کرائی گئی۔
- ۲۳- اللہ عزوجل کو رام اور خدا کی قسم کی جگہ رام دوہائی کہنا جائز بتایا گیا۔
- ۲۴- ایک ڈولہ (جسے ”سنگاسن“ کہتے ہیں) میں قرآن کریم اور گیتا کو رکھ کر جلوس نکالے گئے، جس میں بھجن گاتے، ڈھول و جھانجھ بجاتے مسلمان شریک ہوئے۔
- ۲۵- حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کرشن کا خطاب دیا گیا۔
- ۲۶- مسلمانوں نے ہولی کھیلی۔
- ۲۷- ہولی کے سوانگ میں، ہندوؤں سے اتحاد بنائے رکھنے کی خاطر، معظمان اسلام کی توہین و تحقیر سنی گئی۔ گنگا پر پھول اور بتاشے چڑھائے گئے۔ رام پچھن پر پھولوں کا تاج رکھا گیا، بتوں پر ریوڑیاں چڑھائی گئیں، ہار پھولوں سے انہیں آراستہ کیا گیا۔
- ۲۸- ہندو لیڈروں کو مختلف مساجد میں لے گئے، منبروں پر بٹھایا۔
- ۲۹- دہلی کی جامع مسجد میں سوامی شرمدھانند جیسے دشمن اسلام کو منبر رسول پر بٹھا کر تقریر کرائی گئی۔

۱۔ ”خاص خانہ اور توحید کے مکان (یعنی مساجد) میں مبلغ کی حیثیت سے ہندو کو سر بلندی بخشنا اس صدی (گزشتہ صدی) کے مدعیان اسلام کا خاصہ ہے۔“ (محمد سلیمان اشرف، سید۔ ”الرشاد“، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۰ء، ص ۱۶)

۲۔ یہ وہی شخص ہے جس نے ارتداد کی مہم چلائی اور بالآخر دہلی میں ایک مسلمان عبدالرشید نے اس کو قتل کر دیا۔

۳۔ ”یہ اپنی نوعیت کا غیر معمولی اور نادرو واقع تھا۔ جامع مسجد میں بھگوے کپڑوں میں ملبوس کسی (غیر مسلم) سنیاسی کا مسلمانوں سے خطاب کرنا..... ایسا نہ کبھی اس سے قبل دیکھنے سننے میں آیا تھا، نہ اس کے بعد کبھی ایسا ہوا۔“ (مالک رام۔ ”کچھ ابوالکلام آزاد کے بارے میں“، مطبوعہ لاہور ۱۹۹۲ء، ص ۱۰۴)

کہا جاتا ہے کہ تاریخ اپنے آپ کو دہراتی ہے۔ بھارت کے مشہور صحافی اور کالم نگار جناب خوشنوت سنگھ لکھتے ہیں۔ ”اس وقت کی یاد تو ابھی (اب) بھی تازہ ہی ہے۔ جب مسلمانوں نے سوامی شرمدھانند جیسے ہندوؤں کو جامع مسجد (دہلی) کے اندر سے اپنی تقریبات کو خطاب کرنے کے لئے مدعو کیا تھا۔ ایک وقت تھا۔ جب مسجدوں کے پاس سے ہندو اور سکھوں کا جلوس نکلتا تھا، تو سد بھاؤنا کا اظہار کرنے کے لئے مسلمان ان کو مالا میں پہناتے تھے۔ میں نے گورونانک کے جنم دن پر ایک ایسا جلوس بھی دیکھا ہے۔ جس کی قیادت سب کی سب مسلمان لڑکیوں کے ایک بینڈ سے کی گئی تھی۔“ (روزنامہ ”ہند سماچار“ جالندھر، ۱۱ اکتوبر ۱۹۸۶ء، ص ۳، کالم ۱-۲)



وہاں اس کی تصویریں کھینچوائیں جس کے فوٹو لے کر ہندو مبلغ یو۔ پی کے طول و عرض میں پھیل گئے اور دُور افتادہ علاقوں میں جا کر ہزاروں مسلمانوں کو یہ دھوکا دیا کہ دیکھو سوامی جی مسجد کے منبر پر اس لئے بیٹھے ہیں کہ تمام مسلمان ہندو ہو گئے ہیں۔ ان تصاویر کو دیکھ کر بہت سے مسلمان اسلام سے منحرف ہو گئے۔

۳۰- گاندھی جی کی تصویروں اور بتوں کو گھر پر آویزاں کیا گیا۔

۳۱- ہندو کو خوش کرنے کی خاطر گائے کی بجائے بکری کی قربانی کا فتویٰ دیا گیا۔

۳۲- گائے کا گوشت کھانا گناہ ٹھہرایا گیا اور کھانے والوں کو مکینہ بتایا گیا۔

۳۳- گائے کی قربانی کو مثل سڑک کہا گیا۔

۳۴- قربانی نہ چھوڑنے والے مسلمانوں کی ناحق تکفیر کی گئی اور ان کے ذبیحہ کو ممنوع قرار دیا گیا۔

۳۵- گائے کی قربانی کی ممانعت کے فتاوے اونٹوں کی پشت پر سے تقسیم کئے گئے۔

۳۶- ہزاروں مسلمانوں نے قربانی گاؤں سے احتراز کیا۔ مسلمانوں نے مسلمانوں سے گائیں چھین کر ہندوؤں کو دے دیں۔ قصابوں کو ذبیحہ گاؤں سے روکا گیا۔ رضا کاروں نے چھری کے نیچے

سے قربانی کی گایوں کو چھڑایا اور اگر ہو چکی تو اس کو بے کار کر دیا۔

۳۷- نیز قربانی کی گایوں کو زبردستی چھین کر ان کو گٹھ شالہ پہنچایا گیا۔

۳۸- ہندوؤں کی خوشنودی کو (معاذ اللہ) رضاءِ الہی سے تعبیر کیا گیا۔

۳۹- جن مشرکوں نے گائے کے پیچھے مسلمانوں کو بے دردی سے قتل کیا جلا یا، اتحادِ ہندو منانے

کے لئے اُن کی رہائی کے لئے درخواستیں دی گئیں، اُن کی رہائی کے لئے رزولوشن پاس کئے گئے۔

۴۰- مسلمانوں کو ناحق قتل کرنے والوں کو مسلمان لیڈروں نے سزا سے بچایا۔

۴۱- مہاتما گاندھی کی بے پکاری گئی، گنوماتا کی بے بلند کی گئی۔

۴۲- یہ بھی کہا گیا کہ ”زبانی بے پکارنے“ سے کچھ نہیں ہوتا، بلکہ ہندو بھائیوں کی رضا میں خدا کی

رضا بتایا گیا۔

۴۳- گاندھی کو یقینی بھائی بتایا گیا اور اس عمل کو نیکی میں شمار کیا گیا۔

۴۴- جہاں قرآن و حدیث میں بسر کی ہوئی عمر کو بت پرستی پر شمار کیا گیا وہیں مسٹر گاندھی کو پیش رو

تسلیم کر کے اپنے کو ایک کافر کا پس رو بتایا گیا۔ چنانچہ ایک جلیل القدر عالم نے کہا ۔



عمریکہ آیات و احادیث گزشت رفتہ و ثاربت پرستی کردی  
۴۵- مسٹر گاندھی کو ”مہاتما“ کا خطاب دیا گیا۔ خدمتِ دیں کی بدولت گاندھی کے مرتبہ کو تسلیم کیا گیا۔

۴۶- وہ مرتبہ گاندھی کو ملا خدمتِ دیں سے مسلم کو بھی ہے رشک کہ کافر نہ ہوا تھا ۲  
گاندھی کو روحانی فرشتہ قرار دیا گیا۔

۴۷- بعد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم، گاندھی جی ہی کے احکام کی متابعت کو ضروری سمجھا گیا۔  
ع ”بعد از نبی بزرگ توئی قصہ مختصر“

۴۸- جہاں تحریکِ ترکِ موالات کو سیاسی مفتیوں کی جانب سے ایمانیات کا درجہ دیا گیا وہاں جمعیتِ العلما کی جانب سے ان کی بات نہ سننے والوں کو کافر، منکر و منافق، یزیدی، ملعون اور جہنمی تک کے خطابات سے نوازا گیا۔

۴۹- اسلامی درس گاہوں کی بندش کا مقابلہ کرنے والوں کو بدنام کرنے کی غرض سے بعض مسلم راہنماؤں پر قادیانی ہونے کی تہمت لگائی گئی۔

۵۰- ترکِ موالات کے پروگرام کو کامیاب بنانے کے لیے اخبار و رسائل میں جھوٹی خبروں کی اشاعت کرائی گئی تھی کہ ملتِ اسلامیہ کے بھی خواہ رہنماؤں کی جانب سے من گھڑت مراسلے شائع کروائے۔

۵۱- فتویٰ ترکِ موالات کی ضبطی پر علما نے مہاتما گاندھی سے مشورہ و استصواب کیا کہ ہمیں اب کیا کرنا چاہیے؟

ع آگے تمہارے رنگ کسی کا نہیں جما

۵۲- بار بار اس بات کا اعلان کیا گیا کہ ”گاندھی مستحقِ نبوت تھا“ اور

۵۳- یہ کہا گیا کہ ”اگر نبوت ختم نہ ہوتی تو گاندھی نبی ہوتا۔“

۵۴- یہ بھی کہا گیا کہ امام مہدی کی جگہ امام آخر الزماں امام گاندھی کا ظہور ہوا ہے۔

۱۔ مہاتما کے معنی ہیں ”روحِ اعظم“ جو خاص لقب سیدنا جبریل امین علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کا ہے۔ مشرک کو اس سے تعبیر کرنا صریح مخالفتِ خدا اور رسول ہے۔

۲۔ روزنامہ زمیندار، لاہور ۱۷ نومبر ۱۹۲۰ء

گاندھی سے عقیدت نے آنکھ پر ایسی ٹھیکری رکھی کہ اسلام اور کفر کا امتیاز تک نظر سے اوجھل ہو گیا۔ اور اخبارات کے صفحاتِ اول پر ایسے شرمناک اشعار چھپنے لگے۔ (ظہور)



۵۵۔ مزید کہا گیا کہ خدا نے مسٹر گاندھی کو مسلمانوں کے لئے مذکر بنا کر بھیجا، قدرت نے ان کو سبق پڑھانے والا مدبر کر کے بھیجا ہے۔

۵۶۔ گاندھی کو مسیحا، دلوں کا حاکم اور مردہ قوم کو چلانے والا، آب حیات (آب حیات) پلانے والا، بے کسوں کا حامی اور یادگار، گمراہوں کا رہبر، رحمتِ داور اور پاک دل کہہ کر اس کی مدح کی گئی۔

۵۷۔ نیز انہیں مرد پختہ کار، حق اندیش، باصفا، مرد میدان اور درویشِ خو کے القاب دیے گئے۔

۵۸۔ جمعہ کے خطبہ اردو میں خلفاء راشدین اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بجائے گاندھی کو ”مقدس ذات“، ”پاکیزہ خیالات“، ”ستودہ صفات“ قرار دے کر اس کی تعریف کی گئی۔

۵۹۔ خشی اُس کی تعریف کو مثلِ ثناءِ الہی ٹھہرایا گیا کہ ”خاموشی از ثناءِ توحیدِ ثناءِ ثست“۔

۶۰۔ خلافت ترک کے منکر کو کافر و خارج از اسلام کہا گیا، لیکن خلافتِ صدیق و فاروق کے منکروں کو مسلمان جانا۔

۶۱۔ یہ بھی کہا گیا کہ جبل اللہ (خدا کی رسی) کو مضبوطی کے ساتھ پکڑنے سے اگر دین نہیں تو دنیا ہمیں ضرور مل جائے گی۔ ۱

بات تحریکِ خلافت سے چلی اور کہاں تک پہنچی؟ — مسٹر گاندھی کی سیاست کی سحری نے مسلمانوں کو کس حد تک مسحور کر دیا، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان کی سوچنے کی قوت ہمیشہ کے لئے سلب ہو چکی ہے اور اس وقت مسلمانوں میں ایک قسم کا جنوں سا پھیل گیا تھا، اس نے خود ہندوؤں کو بھی حیرت و استعجاب میں ڈال دیا کیونکہ بقول موہن لعل بھٹناگر، ایڈیٹر درپن (لاہور) ”مسلمانوں نے مہاتما جی پر وہ اعتبار اور یقین دکھلایا کہ دنیا دنگ رہ گئی۔ مہاتما جی خلافت کے لیڈر اور خلافت کمیٹی کے رہبر بن گئے۔“ چودھری سردار محمد خاں لکھتے ہیں۔ ”اگر گاندھی جی تحریکِ خلافت کی قیادت نہ کرتے تو کانگریس مضبوط کیسے ہوتی۔ مسلم لیگ کی ساکھ کیسے بگڑتی۔ ان کے سامنے تو یہ پروگرام تھا جس میں انہیں پوری کامیابی ہوئی۔ مسلمان کے سامنے اب کوئی سیاسی نصب العین نہ تھا اس کے سامنے کوئی منزل نہ تھی۔ وہ منتشر لوگوں کا ایک آوارہ گروہ تھا، جو اپنی قومی وحدت کھو چکا تھا۔ وہ صرف ہندوؤں کے رحم و کرم پر تھا۔ درحقیقت گاندھی جی نے ہندوؤں کے لئے وہ کام کیا جو

۱۔ فہم اسلام کی ”شان“ ملاحظہ فرمائیے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کے قول پر شک و شبہ کا اظہار کر رہے ہیں اور ”ایمان“ پھر بھی قائم ہے۔ (ظہور)

۲۔ ماہنامہ ”درپن“ لاہور۔ کانگریس نمبر دسمبر ۱۹۳۲ء، جلد ۱ شمارہ ۷، ص ۲۲۶



ان کے ہزاروں رہنما بھی نہ کر سکے، نہ صرف یہ بلکہ خود مسلمانوں کے ہاتھوں مسلمانوں کی مرکزیت کو فنا کروایا، مسلمان کی قومی وحدت اور ملی تشخص پارہ پارہ ہوا، یہ وہ زمانہ ہے جہاں سے ہمارے لاتعداد بھائی کعبہ سے منہ موڑ کر سوائے واردہا کے الہامات پر یقین کر کے اسلام اور کفر کے غیر فطری امتزاج سے رسوائے عالم متحدہ قومیت کا خمیر تیار کرتے نظر آتے ہیں۔ مسلمانان ہند کے سب سے بڑے دانا دشمن مسٹر موہن داس کرم چند گاندھی نے ان کے جسد قومی میں ایسا زہر بھرا جس کا اثر ابھی تک (آج تک) مکمل طور پر زائل نہیں ہو سکا۔“ کیوں کہ ڈاکٹر معین الدین کے بقول..... ہندوستانی مسلمانوں میں اپنی قومیت کے تعلق سے شکوک و شبہات اسی وقت کی یادگار ہیں اور بقول چودھری خلیق الزمان..... تحریک خلافت کے خاتمہ کے بعد کچھ لوگ کانگریس کی طرف اس عقیدہ کے ساتھ ڈھل آئے کہ مسلمانوں کا ہندوستان میں تحفظ صرف نیشنلزم میں ہے، نیز ڈاکٹر وحید قریشی کے بقول..... بعض کانگریس کے تصور وطنیت کو اپنا کر نیشنلسٹ مسلمان کہلانے میں فخر محسوس کرتے تھے..... معاشرتی زندگی کا یہ تضاد مسلمانوں کو عجیب و غریب صورت حال سے دوچار کر چکا تھا، تعلیم یافتہ مسلمان ذہنوں میں بٹ چکے تھے۔

تحریک خلافت جس نہج پر چل نکلی تھی اس کا نتیجہ یقینی طور پر مسلمانوں کے لیے ناقابل برداشت نقصان کا باعث تھا۔ مسلمانوں نے ہندوستان پر سات سو (۷۰۰) سے زائد سال تک حکمرانی کی تھی۔ ہزاروں علماء اس خاک ہند سے پیدا ہوئے، لیکن ان طویل مہدو سال میں ایسی کوئی مثال ڈھونڈے سے نہیں ملتی کہ علماء نے ہندوؤں کو مسلمانوں کا رہبر بنا دیا ہو۔ کوئی بتائے کہ کس صدی کے علماء نے کفار ہند کو اہل کتاب قرار دیا؟ یہ ہندو پرستی تو انہی مدعیان علم کے لیے مخصوص تھی جنہوں نے مذکورہ دور میں مشرکین ہند سے یگانگت کی خاطر، اسلامی خصوصیات و امتیازات کو مٹا ڈالا، طرح طرح کی خرافات اپنائیں اور اسلامی شعائر کو بند کرنے کی کوششیں کیں، جمعیت العلماء کے جری فاضلوں نے ہندوؤں سے وداد و اتحاد کے جواز پر آیات چسپاں کرنا شروع کر دیں، خلافت اسلامیہ قائم کرنے کے لیے کانگریس سے امیدیں وابستہ کیں اور ہندو کی حمایت کو اپنا شعار بنا لیا، اور اس طرح مسلمانوں کو بحیثیت قوم برباد کر کے رکھ دیا۔ مسلمان، انہیں بطور مسلم راہنما، اپنا خیر خواہ سمجھتے تھے۔ اگر ہندو ان کا واسطہ اختیار نہ کرتے تو مسلمان ہرگز ان کے جال میں نہ پھنستے۔ ان پر اعتماد اور بھروسہ ہی مسلمانوں کو لے ڈوبا۔ ترکی کی حمایت اور حرمین طہین کی اعانت

۱۔ سردار محمد خاں، چودھری۔ حیات قائد اعظم، مطبوعہ لاہور ۱۹۴۹ء، ص ۱۶۸-۱۸۱ (ملخصاً)



کے نمائشی مرثیے پڑھ کر یہ لوگ خیر خواہی اسلام اور دروہ ملت کا یقین دلاتے اور ان کے اعتبار کا خون کر کے ہندوؤں کی خواہشیں پوری کرتے رہے۔

الغرض ہندو مسلم اتحاد کے پردے میں، گاندھی کی نقاب پوش سیاست نے جو گل کھلائے اس کے نتیجے میں مسلم لیڈروں کا 'کفر و کافر میں ادغام' عمل میں آیا، یہ تھا گاندھی جی کے اتحاد کا نتیجہ جس کے متعلق وہ کہتے تھے کہ ایسا موقع شاید ایک صدی میں بھی ہاتھ نہ آئے گا۔ گاندھی نے اس کا بھرپور فائدہ اٹھایا۔ وہ اتحاد کو ادغام میں بدل کر متحدہ قومیت کا خمیر تیار کر چکے تھے۔ بعض مسلمان زعماء، عملاً ہندو تہذیب کی غلامی کے راستے پر گامزن ہو چکے تھے اور مسلم عوام اس سیلاب میں نہ نکلے۔ "گاندھی بھگت ہو کر تقویٰ و دیانت، حیا و غیرت، عقل و انسانیت سب گنگا برد ہو گئے۔" مسٹر گاندھی نے مسلمانوں کو سیاسی، دینی اور تہذیبی اعتبار سے قلاش کر کے رکھ دینے کے جو منصوبے تیار کیے، اس میں نام تو خلافت کا تھا اور کام سراج کا تھا۔ گاندھی نے کس دور اندیشی سے مسلمانوں کو اپنا اور اپنے مذہب کا گرویدہ بنالیا۔ بہت کم زعماء، اس دور میں چلائی جانے والی تحریکات کے مضمرات اور ہندو قیادت کے اصل ارادوں سے بروقت آگاہ ہو سکے۔

مولانا سلیمان اشرف نے نہ صرف تحریراً بلکہ تقریراً بھی مسلمانان ہند کی رہنمائی کا فریضہ بطریق احسن سرانجام دیا اور مذکورہ طوفانی اور ہجانی دور میں اس انجام سے بچانے کی پوری سعی کی، جس سے گاندھی کی گہری سیاست انہیں دوچار کرنا چاہتی تھی۔ دریں حالات خصوص مسلمانوں پر یہ واضح کیا جانا ضروری تھا کہ "متحدہ قومیت" کا تصور محض سیدھا سادہ تصور نہ تھا، اس کی جڑیں بہت گہری تھیں۔ دراصل دو فلسفوں کا کھلا تصادم تھا۔ "شرارِ بولہبی"، "چراغِ مصطفوی" سے آمادہ پیکار تھا۔ ایک طرف "فلسفہ گاندھی" تھا تو دوسری طرف "فلسفہ محمدی" (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام)۔

ایسے میں مولانا سید سلیمان اشرف نے مسٹر گاندھی کی "مہاتمایت" کا طلسم توڑ کر، مسلمانوں کو سیاسی خودکشی سے بچایا، ان کے ایمانوں کو اندرونی اور بیرونی حملوں سے محفوظ رکھا۔ وہ زیر نظر کتاب میں اسلام اور مسلمانوں کی زبوں حالی پر ماتم فرماتے ہیں، جس سے ان کے قلبی کرب کا انداز ہوتا ہے۔ نیز جمعیۃ العلما کے سیاسی مفتیوں، اکابر اور لیڈران، جو ہندوؤں سے

۱۔ دیکھئے۔ حامد رضا خاں قادری، ملت الشاہ محمد۔ خطبہ صدارت جمعیت عالیہ آل انڈیا سٹی کانفرنس، مطبوعہ مطبع اہلسنت بریلی۔ بار اول ۱۳۴۳ھ/۱۹۲۵ء



محبت اور دوستی کا دم بھرتے تھے، کے بیسیوں اقوال و افعال (جن کا ذکر اوپر کیا گیا) پر طنز کے بھرپور وار کرتے ہیں۔ ذیل میں ”الثور“ سے کچھ اقتباسات دیکھئے:

”اے سرستان بادۂ لیڈری ذرہ (زرا) ہوش میں آ کر ہمیں بتاؤ کہ تم سواراج کے لئے اٹھائے گئے تھے یا خلافت کے لئے تم نے ہندوؤں (ہندوؤں) کو آمادہ کیا تھا، تم اسلام کے نشر و تبلیغ کا علم لے کر بڑھے تھے یا کفر و شرک کی حکومت قائم کرنے کی غرض سے یہ لشکر آرائی کی گئی تھی، اسلام کی حقانیت اور ارکان اسلام کا غیر مسلم کو گرویدہ بنانا تمہارا نصب العین تھا یا خود کفر و شرک کے جال میں پھنس کر، آزادی ہند کا ترانہ سنانا مقصود و مطلوب تھا۔“ ۱

آگے چل کر، مسٹر گاندھی کی مکر آمیز پالیسی اور تحریک خلافت کے مسلم لیڈروں کی اپنی منزل مقصود سے بے خبری پر مولانا سلیمان اشرف یوں نوحہ کناں ہیں:

”لا الہ الا اللہ، گاندھی نے کس حسن تدبیر سے مسلمانوں کو اپنا اور اپنے مذہب کا غلام بنالیا۔ ایک برس بھی گزرنے نہ پایا، جو حمایت خلافت سے نہ صرف ہندو دست کش ہو گئے بلکہ اُس عیارانہ چال سے خود مسلمانوں ہی کے ہاتھوں نے مسئلہ خلافت کو دھکے دے کر پس پشت ڈال دیا۔ خلیفۃ المسلمین اور امیر المومنین کی جگہ گاندھی کو دینی گئی، اب یہ مدعیان اسلام اسی کی کوشش کر رہے ہیں کہ جہاں تک ہو سکے گاندھی کی محبت و عظمت سے کوئی قلب مومن خالی نہ رہنے پائے۔“

کوئی امام مہدی علیہ السلام کا مثیل کہتا ہے، کوئی یہ کہتا ہے کہ نبوت اگر ختم نہ ہو گئی ہوتی تو گاندھی نبی ہوتا، یعنی نبوت کے ماتحت جو سب سے بڑا رتبہ و منصب ہو سکتا ہے وہ گاندھی کا ہے، کوئی اپنے کو پسر و گاندھی کا کہتا ہے اور اسلام کی نجات کا اسی کے ہاتھوں سے یقین رکھتا ہے۔

مسلمان اپنی (اپنے) کانوں سے سنتے ہیں، آنکھوں سے اخبارات میں یہ مضامین دیکھتے ہیں، پڑھتے ہیں، پھر بھی عالم وجد و تواجد میں آ کر واہ ہمارے

۱ ”سوراج“ یا ”سوراجیہ“۔ اپنا راج۔ حکومت خود اختیار۔ ہوم رول۔ (قائد اللغات، ص ۵۹۵)

گاندھی جی کو اس اصطلاح پر بے حد اصرار تھا۔ (ظہور)

۲ محمد سلیمان اشرف۔ الثور، مطبوعہ علی گڑھ ۱۳۳۹ھ/۱۹۲۱ء، ص ۳۶



لیڈرو، شاباش ہمارے لیڈرو کی رٹ لگائے جاتے ہیں۔“ ۱

اس کے بعد مولانا سید سلیمان اشرف، مسلمانوں کو جھوڑتے ہوئے، ان کی توجہ اس جانب مبذول کرواتے ہیں کہ ان کے لیڈروں نے کس طرح اپنے طرزِ عمل سے، کانگریس جو پہلے ایک بے جان جسم کی مانند تھی، ہندو کو تحریکِ خلافت میں شامل کر کے، کانگریس میں جان ڈال دی کیونکہ مسلمانوں کے مذہبی ولولے نے کانگریس کی عدم تعاون کی تحریک کو اتنی قوت دی کہ ”کانگریس نے ایک سال میں وہ کچھ کر دکھایا، جو ہندو کانگریس چالیس سال میں بھی نہیں کر سکی تھی۔“ چنانچہ آپ مذکورہ صورتِ حال کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فرزندِ انِ اسلام!..... ہندوؤں نے تمہارے لیڈروں کے ساتھ ہاں میں ہاں ملا کر کس سہولت و نرمی سے آہستہ آہستہ انہیں اپنے نقطہ خیال پر اتار لیا، لفظ سواراج جس سے لاکھوں کان آج تک نا آشنا تھے، خلافت کے عوض کس جوش سے وہ ہر ایک زبان پر جاری ہے۔ گاندھی جس کا نام تک پانچ برس قبل ہندوستان کے کسی مسلمان کے علم میں بھی نہ تھا، خلیفۃ المسلمین کی جگہ آج اُس کے تقدس و عظمت کے فسانے کس کمال عقیدت سے مستورات تک میں کہے جاتے ہیں۔“ ۲

مولانا سلیمان اشرف نے زیرِ نظر کتاب میں جہاں خلافت کمیٹی کے زعماء اور اس دور میں چلنے والی تحریکوں (خلافت و ترکِ موالات) کے سربراہ اور وہ حضرات کے منفی کردار کا ذکر کیا ہے۔ وہیں جمعیتۃ العلماء (مسلمانوں کے علماء کی جمعیت) کے فضلاء یگانہ، جنہیں اپنی مجاہد کو کفار و مشرکین سے پاک کر کے اسلامی احکام پر عمل پیرا ہو کر اصولِ اسلام کی پاسداری کرنی تھی اور مسلمانوں کی رہنمائی کا فریضہ سرانجام دینا تھا، انہوں نے بوجہ مذکورہ محرمات و کفریات کے ارتکاب پر سکوت اختیار کیا اور اس جانب توجہ مبذول کر دانے کے باوجود ٹس سے مس نہ ہوئے۔ یہاں اس بات کا تذکرہ بھی ضروری ہے کہ ہندو پریس نے اپنی مطلب برآری اور ”متحدہ ہندی قومیت“ کے پرچار کے لئے جمعیتۃ العلماء کے سرکردہ حضرات کو بھاری بھر کم خطابات سے نواز کر اندھا کر دیا جبکہ وہ سیاسی بصیرت اور فراست و مومنانہ سے تو وہ پہلے ہی یکسر خالی تھے۔ چنانچہ مولانا سید سلیمان اشرف ”علمائے سُو کی ہندو پرستی“ کے زیرِ عنوان تحریر فرماتے ہیں کہ

۱. الثور، ص ۴۶-۴۷

۲. الثور، ص ۴۷-۴۸



”ان علماء کا کیا ذکر خود اُس عالم کو لیجئے جسے لیڈروں نے شیخ الہند کا لقب دے کر ایک عجیب و غریب ہستی ثابت کیا ہے۔ اُس کے قلم میں بھی یہ قوت نہ تھی کہ وہ مسلمانوں کو اُن افعال خبیثہ کی شناعت و معصیت بتا سکے..... قشقہ لگایا گیا، علماء سیاسی خاموش رہے، کافر کی ٹکٹکی اٹھائی گئی، علماء سیاسی خاموش رہے۔ کافر کا ماتم سرو پا برہنہ ہو کر کیا گیا، علماء سیاسی خاموش رہے۔ رام کچھن پر پھولوں کا تاج رکھا گیا، علماء سیاسی خاموش رہے۔ گاندھی کی بے پکاری گئی، گوماتا کی بے بلند کی گئی، علماء سیاسی خاموش رہے۔ حد یہ کہ گاندھی کو کہا گیا کہ اگر نبوہ ختم نہ ہوتی تو گاندھی نبی ہوتا، علماء سیاسی اب بھی خاموش رہے۔ اس خاموشی سے شیخ الہند بھی مستثنیٰ نہ ہو سکے۔ اگرچہ خادمان اسلام تقریر و تحریر انہیں اعمال کفریہ پر بیدار بھی کرتے رہے، لیکن پھر بھی کسی عالم سیاسی میں اتنی جرأت نہ ہوئی، جو وہ چالیس اعمال و اقوال کفریہ میں سے کسی ایک کے متعلق بھی اپنے قلم کو جنبش دیتا، تا آنکہ بمبارہ نومبر (۱۹۲۱ء) ۲۱ نومبر (۱۹۲۰ء) دہلی میں جلسہ جمعیتہ العلماء منعقد ہوا، وہاں یہ مسائل کسی نے پیش بھی کئے، لیکن یہ کہہ کر کہ مصلحت وقت اس کی مقتضی نہیں بات ٹال دی گئی، حالاں کہ اُس اجلاس کی کرسی صدارت ایک عالم ہی کی نشست کا فخر رکھتی تھی۔“ ۱

الغرض مولانا سید سلیمان اشرف نے مسلمانوں کے دلوں میں گاندھی کی عظمت و محبت پیدا کرنے والے لیڈروں کا بھرپور تعاقب کیا ہے اور یہ بتایا ہے کہ مذہب کی حقیقت اور وقعت ان کے نزدیک کس قدر تھی، دین و مذہب کا نام کیوں لیا جاتا تھا، ہنود کے ساتھ انہیں کیسی عقیدت و ارادت تھی۔ چونکہ علماء کا یہ انبوہ حقیقت پسندی کی جانب مائل نہ ہوا اور شریعت اسلام کا حکم سنانے اور جادہ مستقیم پر گامزن رہنے والوں پر نوع نوع کی الزام تراشی پر اتر آیا، جب اس سے بھی نہ بن آئی، تو پھر اپنی حرکات و سکنات پر گرفت کرنے والوں پر ’تکفیر‘ کا حربہ آزمایا۔ چنانچہ درج ذیل اقتباس میں مولانا موصوف نے ”الثور“ میں جہاں واقعات و کیفیات کی تصویر کشی کر کے مستقبل کی تاریخ سے سوال کیا ہے وہیں مسلمانوں کو ناحق کافر ٹھہرانے والوں کی خبر لی ہے۔ ایک ایک لفظ سے مولانا کی درد مندی اور ملی حمیت جھلکتی نظر آتی ہے۔

”..... ایمان سے کہئے یہ جمعیتہ العلماء ہے یا اُمت گاندھی کا حلقہ، یہ اسلام اور



شارع علیہ السلام کی طرف اللہ کے بندوں کو دعوت دے رہی ہے یا گاندھی کی نبوت تسلیم کر رہی ہے۔ یہ حضرات اسلام کی درد مندی میں انگریزوں سے لڑنا چاہتے ہیں یا دین گاندھی کے (کی) حمایت میں۔ پھر اگر کسی نے ان کی بات نہ سنی تو کافر، منافق، یزیدی، ملعون اور جہنمی کیوں کر ہوا۔

لیڈران قوم آج اخبار و جرائد تمہارے ہاتھوں میں ہیں جسے چاہو گالیاں دو، کافر کہو، حق کو باطل اور باطل کو حق کہو اور چھاپ کر شائع کرو۔ اس وقت تو تمہاری بات بن آئی ہے، مخلوق اندھی ہو گئی ہے، لیکن ایک وقت آئے گا اور ساری حقیقت عریاں ہو جائے گی۔“ ۱

سید سلیمان اشرف نے اپنی تحاریر و تقاریر سے جس نازک اور پُر فتن دور میں اسلامیان ہند کی راہنمائی کا فریضہ سرانجام دیا، ان کو بلا خوف و لومۃ لائم مشرکین ہند (کانگریس) کے ساتھ مسلمانوں کے اختلاط و اتحاد کے خطرناک نتائج سے آگاہ کیا اور علماء کو ان کی ملتی ذمہ داریوں کا احساس دلایا، وہ ان کی بالغ نظری، علمی ثقاہت اور سیاسی بصیرت کا بین ثبوت ہے۔ تو میں محض حال مست یا مستقبل کے خوابوں میں زندہ نہیں رہتیں، ان کا ماضی ان کی پہچان اور راہ نمائی کا ایک مؤثر ذریعہ ہوتا ہے۔ خود دار و بیدار قومیں اپنے ماضی کی سنہری روایات کو از بر رکھتی ہیں اور نسل جدید کی جانب منتقل کرتی رہتی ہیں۔ پروفیسر رشید احمد صدیقی (۱۸۹۶ء-۱۹۷۷ء) سابق صدر شعبہ اردو، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی نے اپنی شہرہ آفاق کتاب ”گنجائے گرانمایہ“ میں تحریک ترک موالات میں مولانا سلیمان اشرف کے مرقم انٹ نقوش کا ذکر بڑے دل نشیں پیرایہ میں کیا ہے، لکھتے ہیں۔

”۱۹۲۱ء کا زمانہ ہے، نان کو آپریشن (Non-Cooperation) کا سیلاب اپنی پوری طاقت پر ہے، گائے کی قربانی، اور موالات پر بڑے بڑے جید اور مستند لوگوں نے اپنے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا ہے۔ اُس زمانہ کے اخبارات، تقاریر، تصانیف اور رجحانات کا اب اندازہ کرتا ہوں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کیا سے کیا ہو گیا۔ اُس وقت ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جو کچھ ہو رہا ہے اور جو کچھ کہا جا رہا ہے، وہی سب کچھ ہے، یہی باتیں ٹھیک ہیں، ان کے علاوہ کوئی اور بات ٹھیک ہو نہیں سکتی۔ کالج میں عجیب افراتفری پھیلی ہوئی تھی۔ مرحوم مطعون ہو رہے تھے، لیکن نہ چہرہ پر کوئی اثر تھا اور



نہ معمولات میں کوئی فرق..... کہتے تھے۔ 'رشید! دیکھو، علما کس طرح لیڈروں کا کھلونا بنے ہوئے ہیں اور لیڈروں نے مذہبی اصول اور فقہی مسائل کو کیسا کیسا گھر گھر وندا بنا رکھا ہے۔ میری سمجھ میں اُس وقت ساری باتیں نہیں آتی تھیں.....

بالآخر مولانا نے ان مباحث پر قلم اٹھایا اور دن رات قلم برداشتہ لکھتے رہتے۔ اکثر مجھے بٹھا کر سناتے اور رائے طلب کرتے۔ میں کہتا۔ 'مولانا میری مذہبی معلومات اتنی نہیں ہیں کہ میں محاکمہ کر سکوں۔ آپ جو کہتے ہیں، ٹھیک ہی کہتے ہوں گے۔ کہتے۔ 'یہ بات نہیں ہے۔ تم پر اس ہڑگم کا اثر نہیں ہے اور سمجھتے ہو کہ یہ سیکڑوں علما جو کہتے ہیں، وہ ٹھیک ہے اور میں کالج کا مولوی یوں ہی کہتا ہوں۔ یہ بات نہیں ہے، ہم تم زندہ ہیں تو دیکھ لیں گے کہ کون حق پر تھا اور کون ناحق پر!'

سیلاب گزر گیا، جو کچھ ہونے والا تھا، وہ بھی ہوا، لیکن مرحوم نے اس عہدِ سراپیمگی میں جو کچھ لکھ دیا تھا، بعد میں معلوم ہوا کہ حقیقت وہی تھی، اس کا ایک ایک حرف صحیح تھا۔ آج تک اس کی سچائی اپنی جگہ پر قائم ہے۔ سارے علما سیلاب کی زد میں آچکے تھے، صرف مرحوم اپنی جگہ پر قائم تھے۔ اس کا اعتراف کسی نے نہ کیا اور نہ کبھی مولانا نے کہا کہ ہم نے، آپ نے مولانا کی اس خدمت اور قابلیت کا اعتراف کیوں نہیں کیا۔" ۱

ترکِ موالات اور ہندو مسلم اتحاد کے نتائج کے بارے میں جو کچھ مرحوم نے فرمایا تھا حرف بحرف صحیح ثابت ہوا اور یہ بات روزِ روشن کی طرح عیاں ہو گئی۔ سید صاحب کو حق تعالیٰ نے اس بصیرت قلبی سے نوازا تھا جس سے بہت سے رہبر محروم تھے۔

تحریکِ ترکِ موالات کو آج پون صدی سے زائد کا عرصہ بیت چکا، الثور اس اعتبار سے منفرد ہے کہ یہ تحریکِ خلافت و ترکِ موالات کے دور میں تصنیف ہوئی اور ایک طوفانِ بلا خیز کے مقابل بروقت کلمہ حق کی زوردار صدا بلند ہوئی، اس کی بدولت ہمارا دینی تہذیب قائم رہا، اور اس نے مسلمانانِ بر عظیمِ پاک و ہند کا اسلامی تشخص اجاگر کرنے میں مدد دی، اس طرح مولانا سلیمان اشرف نے "جو اسلامی اسپرٹ پیدا کی، اس نے آگے چل کر تحریکِ اسلامی کو قوت بخشی اور وہ اس قابل ہوئی کہ غیر اسلامی اور لادینی تحریکوں کا مقابلہ کر سکے۔"

۱۔ رشید احمد صدیقی، پروفیسر "گنج حائے گراں مایہ"۔ طبع دار النوادر، لاہور ۲۰۰۶ء، ص ۲۱ و ۲۰



محمد علی جناح اور علامہ اقبال اگرچہ ترک موالات اور تحریک ہجرت ایسی جذباتی تحریکوں کے مخالف تھے اور ان کو مسلمانوں کے لیے ہلاکت خیز اور تباہ کن سمجھتے تھے، لیکن اُس وقت گاندھی کے طوفان کے آگے بند باندھنا ہر کسی کے بس میں نہ تھا۔ پروفیسر غلام حسین ذوالفقار نے لکھا ہے کہ گاندھی کے سامنے اب کس کا چراغ جل سکتا تھا؟ لسان العصر اکبر تک کہہ اُٹھے۔

آگے تمہارے رنگ کسی کا نہیں جما جئے ہو تمہاری، اے مرے گاندھی مہاتما! جذبات کے ایسے ہنگامہ خیز زمانہ میں کوئی شخص گاندھی جی اور علی برادران کے خلاف ایک حرف بھی کہنے کی کوئی جرأت نہیں کر سکتا تھا۔ چنانچہ ۲۸ دسمبر ۱۹۲۰ء کو آل انڈیا نیشنل کانگریس کے سالانہ اجلاس منعقدہ ناگپور (جس میں خلافت کمیٹی کے ارکان کے علاوہ محمد علی جناح اور کانگریسی مسلمان بھی شریک تھے) میں جناح کی جانب سے شوکت علی کو ’مولانا‘ نہ کہنے اور گاندھی کو ’مسٹر‘ کہنے اور ’مہاتما‘ نہ کہنے پر شیم شیم اور غیرت غیرت کے آوازے سننے پڑے۔ ہندو اور مسلمانوں کے اس ”بے معنی اور پُر جوش مجمع“ نے مسٹر جناح کو اس بات پر ناچار کر دیا کہ وہ ’مسٹر‘ کے الفاظ واپس لے کر گاندھی کو ’مہاتما‘ کے لقب سے پکاریں۔ ان ایام میں حالات کو ناسازگار (کہ یہ دور نہایت پُر خطر اور آتش فشاں سے کم نہ تھا) دیکھ کر مدبرین پس منظر میں چلے گئے، علامہ اقبال بھی اُس وقت خاموش رہے۔ ڈاکٹر معین الدین عقیل لکھتے ہیں: ”اس نہایت اور مؤثر تحریک میں مسلم ہندوستان کے دو بڑے نام قائد اعظم محمد علی جناح اور اقبال اور ان کی جدوجہد کا پہلو نمایاں نہیں ہے۔“ نیز بقول خواجہ رضی حیدر۔ ”محمد علی جناح نے اس عرصہ میں کوئی بیان نہیں دیا، بلکہ وہ اپنی بیوی اور نو مولود بچی کے ہمراہ سیر و تفریح کی نیت سے لندن چلے گئے جہاں انہوں نے بڑی پرسکون زندگی گزاری۔ ایک اندازہ کے مطابق خلافت تحریک کا وفد جب انگلستان گیا تو محمد علی جناح بھی لندن میں موجود تھے، لیکن انہوں نے کوئی دلچسپی ظاہر نہیں کی۔“ ۱۲

قطع نظر ان تمام باتوں کے ۲۰-۱۹۱۹ء سے ۲۶-۱۹۲۵ء تک کا زمانہ تحریک خلافت، ترک موالات، ہجرت اور فتنہ ارتداد جیسے طوفانوں کا زمانہ تھا اور یہی وہ دور تھا جس میں ملت مسلمہ اور

۱۔ غلام حسین ذوالفقار، پروفیسر ڈاکٹر۔ ”جدوجہد آزادی میں پنجاب کا کردار“، مطبوعہ لاہور ۱۹۹۶ء، ص ۲۳۲

۲۔ مسعود احمد، پروفیسر ڈاکٹر محمد۔ ”تحریک آزادی ہند اور السواد الاعظم“، طبع اول ۱۹۷۷ء، ص ۱۳۷

۳۔ معین الدین عقیل، ڈاکٹر۔ ”اقبال اور جدید دنیا کے اسلام“، مکتبہ تعمیر انسانیت، لاہور ۱۹۸۶ء، ص ۲۰۸

۴۔ رضی حیدر، خواجہ۔ ”قائد اعظم کے ۷۲ سال“، مطبوعہ کراچی ۱۹۷۶ء، ص ۱۵۸



ہندوؤں کے درمیان مسلم قومیت اور ہندوستانی قومیت کی نظریاتی جنگ لڑی گئی، مولانا سلیمان اشرف اور علمائے احناف نے اس جنگ میں اپنا وزن دو قومی نظریے کے پلڑے میں ڈالا اور اس طرح انہوں نے کمال بصیرت سے کام لیتے ہوئے تحریک پاکستان کے لیے راستہ صاف کیا۔ ملت مسلمہ کی سر بلندی کے لیے ۱۹۲۰ء میں کی جانے والی مساعی جمیلہ کی بازگشت آج بھی سنی جا سکتی ہے۔ ایک حقیقت پسند مورخ اس دور کا تذکرہ کن الفاظ میں کرتا ہے۔ اس کی ایک مثال ممتاز قانون دان کے۔ ایل۔ گاہا کی کتاب ”مجبور آوازیں“ کے اس اقتباس میں دیکھئے۔

”دو قومی نظریہ“ جس پر بڑے بحث مباحثے ہوتے رہتے ہیں، آل انڈیا مسلم لیگ یا آل انڈیا مسلم کانفرنس یا دیوبند یا جامعہ ملیہ کی تخلیق نہیں تھا۔ تاریخ شاہد ہے کہ اس نظریے کو مصنف نہ تو محمد علی جناح تھے اور نہ علامہ اقبال۔

دو قومی نظریہ تو ۱۹۲۰ء میں ایک مشہور اور مسلمہ نظریہ بن چکا تھا۔ اس وقت جناح صاحب کانگریس کے رہنما اور بقول سرجنی نائیڈو ”ہندو مسلم اتحاد“ کے سفیر تھے۔“

(”مجبور آوازیں“ مطبوعہ لاہور ۱۹۷۵ء، ص ۱۰)

## حرف آخر

زیر نظر کتاب یقیناً اپنے عہد کی صحیح تصویر کشی اور حقائق کو محفوظ کرنے کا ذریعہ بنی۔ فاضل مؤلف نے ایک درد مند مسلمان صاحب علم ہونے کا حق ادا کر دیا۔ دو قومی نظریہ کو اسلامیان ہند کی زبردست پزیرائی نے کامیابی و کامرانی سے ہمکنار کیا اور پاکستان اللہ کے فضل و کرم سے ایک شاعر کے خواب سے حقیقت ثابتہ کے طور پر منصفہ شہود پر آیا۔

آگ اور خون کا دریا عبور کرنے اور بے پناہ قربانیوں کے بعد حاصل ہونے والی اس مملکت خداداد کی ہم نے کیسی قدر و منزلت کی؟ اس نعمت غیر مترقبہ کی کیسی پاسبانی کی؟ اللہ اور اس کے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ باندھے گئے عہد کی کتنی شرم رکھی؟۔ اس کا ایک ثبوت تو وہ المناک سانحہ ہے، جس کی بدولت ملک دولخت ہوا اور اندرا گاندھی کو نظریہ پاکستان کے خلاف دریدہ دہنی کا موقع ملا۔

بد قسمتی سے مسلمان تحریک پاکستان کے معاملہ میں متحد و متفق نہ تھے اور کانگریسی ملاؤں کی

۱۔ کوکب، قاضی عبدالغنی۔ ”تحریک پاکستان اور علمائے اہلسنت“۔ مطبوعہ خانیوال ۱۳۹۹ھ، ۱۹۷۹ء، ص ۱۱



زیر قیادت ایک بڑا گروہ ہندو کا ہمنوا اور ہمد تھا۔ یہ لوگ قیام پاکستان کے بعد بھی اپنے نظریہ پر اٹل رہے اور پاکستانی سیاست میں سرگرم رہنے اور مفادات کی بندر بانٹ میں حصہ وافر بنورنے کے باوجود یہ دعویٰ دہرانے پر کبھی نہیں شرمائے کہ ”خدا کا شکر ہے ہم پاکستان بنانے کے گناہ میں شریک نہ تھے۔“

یہ لوگ آج بھی بھارتی نیتاؤں کے ساتھ اپنے روابط کی آبیاری کرتے نظر آتے ہیں۔ ان کی آئے دن کی بھارتی یاترا، وہاں کے ہندو راہنماؤں کے ساتھ پیار کی پیٹنگیں اور اپنے دینی مدارس میں ان مہاشوں کو بطور مہمان خصوصی بلانے کے واقعات تو تازہ ترین اخبارات میں موجود ہیں۔ سونیا گاندھی اور دوسرے بھارتی راہنما دارالعلوم دیوبند کی ایک قومی نظریہ کے لیے خدمات کو آج بھی سراہتے اور دھنوا د کرتے ہیں۔

لیکن سوال یہ ہے کہ سوادِ اعظم کے علماء و مشائخ کی اس عظیم تحریک کے وارث کہاں ہیں، جن کی بے مثال جدوجہد نے تحریک پاکستان کے چراغ کو روشن کرنے کے لیے اپنے لہو کا تیل فراہم کیا تھا؟ — عامۃ الناس اس لیے مورد الزام نہیں ٹھہرائے جاسکتے کہ راہنمائی اور راہبری کا فریضہ بہر حال انہی کا کام ہے، جو اس منصب پر فائز ہیں، یہ ایک تلخ اور انتہائی تکلیف دہ حقیقت ہے کہ بلند وبالا شخصیات کی عظیم مسندوں پر بونے اور کوتاہ بین فروکش ہیں جو اپنے مفادات اور جاہ و جلال سے آگے دیکھنے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ بقول حکیم الامت علامہ اقبال ع

زاغوں کے تصرف میں عقابوں کے نشیمن!

متاع کارواں لٹ رہی ہے اور وہ خواب خرگوش کے مزے لے رہے ہیں اور شکوہ یہ ہے کہ لوگ بے راہ ہو رہے ہیں۔ اوراد و وظائف، تسبیح و جاپ اپنی جگہ لیکن عمل سے کنارہ کش قوم کسی مثبت نتیجہ کی توقع کیوں کر سکتی ہے۔ ہمارے اہل قلم نے تاریخ کے ساتھ ہونے والی اجتماعی زیادتی کا کبھی کما حقہ ادراک نہیں کیا۔ جعفر و صادق کو بڑی بے شرمی کے ساتھ سراج الدہلہ اور ٹیپو ثابت کیا جا رہا ہے، مگر ہمارے لکھنے والے، اس چوری اور سینہ زوری پر صدائے احتجاج بھی بلند نہیں کرتے۔ الثور اور اس کے فاضل مؤلف آج بھی زبان حال سے تقاضا کرتے ہیں کہ عافیت اور مصلحت کے حجروں سے نکل کر رسم شبیری ادا کرنے کا اہتمام کیا جائے۔

شاید کہ اتر جائے ترے دل میں مری بات



يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَمُخْرَجَهُمُ مِنَ الظَّلَامَاتِ إِلَى

# النُّور

یعنی

حالاتِ حاضرہ پر ایک مصلحانہ نظر

نوشتہ

فقیر محمد سلیمان اشرف عفی عنہ

خداداد کہ حافظ را عن سرض حیت

وعلم الله حسی عن سوءا لی

باہتمام محمد مقتدی خان شروانی

نہر مطبع مسلم یونیورسٹی انسٹیٹیوٹ علی گڑھ میں طبع ہوا

(اور دیں سے شائع ہوا)

(قیمت ۴۰)

[بار اول]



# فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰	جمیعت کا پہلا اجلاس اور فقیر کا التماس	۱	انسداد گاؤں کشی کی سابقہ کوششیں
۲۱	الرشاد پر اعتراض کا جواب	۳	قرآن و مساجد کی بے حرمتی
۲۲	جنگ بلقان اور موقع مناسب کا اتلاف	۴	کانگریس اور مسلم لیگ کا مخاصمہ و مابعد
۲۳	واقعہ پنجاب و بریاد خلافت	۵	اتحادیوں اور ہندوؤں کا اتحاد
۲۴	خلافت کا نام اور سوراج کا کام	۵	اس کے مقابلہ میں مسلمانوں کا طرز عمل
۲۵	ہڑتال کی ایجاد	۶	ستم ظریفی
۲۶	نان کو آپریشن	۷	موجودہ ہادیان قوم
۲۷	ایک مغالطہ کا ازالہ	۸	مسلمانوں کی سیاسی زندگی کا پہلا دور
۲۸	مسلمانوں کی بیچ میسرز لفاظیاں	۹	تقلید جاد اور اتباع کو رائے
۲۹	ہڑتال اور مشرکانہ مذہبی کی فلیسوفی	۱۰	پہلی منزل
۳۰	کانگریس سے مسلمانوں کے اعراض کی وجہ	۱۱	تالیف قلوب کا سنگ بنیاد
۳۱	ہندوؤں کی رفتار ترقی کی سمیتیں	۱۲	خلافت کمیٹی کا سنگ بنیاد
۳۲	سلف گورنمنٹ کا نذرانہ	۱۳	قومی مجالس کا انعقاد
۳۳	سحر سامری کا کرشمہ	۱۴	واقعات اور نتیجہ
۳۴	حصولِ غلبہ کی ایک تجربہ تدبیر	۱۵	کانگریس کے دو اصول
۳۵	ذوق شہادت	۱۶	علمائے سیاسی سے ایک استفادہ
۳۶	خلافت کا رخ سورج کی طرف	۱۷	تعلیم و تلقین کا اہل
۳۷	عاجزانہ التماس	۱۸	سیلاب مغالطات و تحریف حدیث



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۵	مغالطہ کا خطرناک نتیجہ	۳۸	سیاسی علماء کا مدس فتویٰ
۵۶	ایک التماس	۳۹	علمائے سیاسی اور لفظ جہاد کی تحقیق
=	اسلام کامل و مکمل ہے	۴۰	تعیین جہاد
۵۷	سیرۃ خاتم النبیین کا ایک صفحہ	۴۱	علمائے سیاسی اور مسئلہ جہاد کی توہین
=	عہد نبوت کا آغاز اور اس کا قبائل پر اثر	۴۳	جنگ طرابلس بلقان کے موقع پر اثبات
۵۸	کفار کی ایذا رسانی	۴۴	علمائے سیاسی کا ہجرت کے متعلق تباہ کن فتویٰ
۵۹	مدینہ طیبہ میں مخالف فتوؤں کا ہجوم	۴۵	قبل ازین لفظ جہاد کا اثر
=	تمام ممکن حالات سے مبلغ اسلام و مسلمین	۴۶	مسلم لیڈروں کا کفر و کفر میں ادغام
=	کا مقابلہ	۴۷	رہبر کی اقسام
۶۰	سلاطین سے خطاب	۴۸	بالعکس معاملہ
=	حیات اقدس کا دوسرا رخ	۴۹	وما ظنکم برب العالمین
۶۱	تبلیغ کی بے نظیر شان	۵۰	نان کو آپریشن کا ملمع جامہ
=	ہدایت کا ایک بے مثل واقعہ	۵۱	مفہوم نان کو آپریشن کا تدریجی تبدل
۶۲	حقیقی سجدہ	=	نان کو آپریشن کے مختلف ترجمہ
=	پنجمیہ کی حیات مقدس ہر حالت میں سب سے آگے	=	نان کو آپریشن کے لئے شرعی لباس
۶۳	نمونہ ہے	=	نان کو آپریشن
۶۴	لفظ و لا کے معنی کی تحقیق	۵۲	ملا راعی سے علمائے سیاسی کا استغاضہ
۶۵	موالات فی العمل اور موالات صوری کا فرق	۵۳	ملا راعی کا حکم اور علمائے سیاسی کا تسلیم خم
۶۶	غیر مسلم سے موالات ہر حال میں ممنوع ہے	=	کفار مشرکین اور کفار اہل کتاب میں فرق مرتب
۶۷	علمائے سور کی ایک عجیاری	=	علمائے سیاسی کا اضطراب اور ایک مغالطہ
۶۹	تفسیر حلالین	=	کی ایجاد
=	تتویر	۵۴	تقریر مغالطہ



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۸	۱۰۹	۷۰	تفسیر بنیادی
۱۱۰	کافر کا کام انجام دے کر اجرت لینا	۷۲	تفسیر مدارک
۱۱۱	کافر کو نوکر رکھنا	۷۳	تفسیر البحر المحیط ابو حیان اندلسی
۱۱۲	کافر سے قرض لینا	۷۴	تفسیر خازن
۱۱۳	کافر کا علاج کرنا دوا بھیجنا	۷۵	تفسیر کبیر
۱۱۴	ہدیہ دینا اور مشرک سے ہدیہ طلب کرنا	۷۶	تفسیر ابن جریر
۱۱۵	کافر کا ہدیہ قبول کرنا	۷۷	حضرت حاطب کا واقعہ
۱۱۶	دوسری روایت	۷۸	تفسیر ابن جریر
۱۱۷	تیسری روایت	۷۹	آیت لایینہا کمالہ کی شان نزول
۱۱۸	نفع مسلمین کے خیال سے کافر کو مال دینا	۸۰	تفسیر ابن جریر
۱۱۹	کافر کے ساتھ رفیق و مدارات	۸۱	ابن جریر کی نا تمام عبارت سے حکیم قنات کا استدلال
۱۲۰	مدارات کی دوسری روایت	۸۲	توبہ و نثریۃ الحیوة الدنیا
۱۲۱	فقہائے کرام کی تحقیقات	۸۳	یہودیوں سے معاہدہ
۱۲۲	دشمن کے ملک میں بغرض تجارت جانا	۸۴	مشرکین مکہ سے صلح
۱۲۳	دارالحرب میں کس قسم کی بیع حیوان کی اجازت ہے	۸۵	
۱۲۴	دارالحرب سے کس قسم کے اجناس کے بیع کی اجازت ہے	۸۶	
۱۲۵	گھوڑا اور ہتھیار دارالحرب میں لیجانا منع ہے	۸۷	
۱۲۶	دشمن کو ہدیہ بھیجنا	۸۸	
۱۲۷	دشمن کا ہدیہ مرسل الیہ کس حال میں تقسیم کریں گے	۸۹	
۱۲۸	اور کس حال میں اس کا خاص ہوگا	۹۰	



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۷	خلافت سے جنگ انگریزوں سے موالا	۱۱۸	کافر کا نوکر رکھنا
۱۴۹	واقعہ کربلا سے مثال	=	کافر کی نوکری کرنا
۱۵۰	علمائے سوئی کی ہندو پرستی	=	کافر کو امور کفار کے لئے مقرر کرنا
۱۵۳	عصبیت اسلامی کی تخریب	=	منشیان سیاسی کی خیانت
۱۵۵	نبوت و سلطنت کا فرق	۱۱۹	منشیان سیاسی کی فریب دہی
۱۶۰	عود الی المقصود	۱۲۱	کفار کا نکل بائیکاٹ
۱۶۱	حکومت سے عام گلہ	=	روایت اول
۱۶۴	مسلمانوں کا مخصوص گلہ	=	دارالندوہ میں بائیکاٹ کی تحریک
۱۶۸	مسئلہ خلافت	۱۲۳	جنگ بدر
۱۷۹	مباح کا فرض ہو جانا	۱۲۷	کافر کے ساتھ وفا اور انصاف
۱۸۱	ترمیم کے پانچ وجوہ	=	دوسری روایت
۱۸۳	مسئلہ تعلیم	۱۲۸	تیسری روایت
۱۸۷	مقررین کی فرض ہاشناسی	=	چوتھی روایت
۱۹۰	تعلیمی امداد کا مسئلہ	۱۲۹	چوتھی روایت کی مزید تفصیل
۱۹۲	علوم مغربہ اور مسلمان	=	کافر کو مسلم بنانا
۱۹۵	تعلیمی تناسب کا اثر	=	اقتصاد کی کھلی مثال
۱۹۷	مشرقی تعلیم کی کس میرسی	۱۳۱	فتح مکہ سے نظیر
۲۰۰	قومی قوت کے ارکان	۱۳۲	حضرت عکرمہ کا واقعہ
۲۰۹	تلخیص ایجابات و مابہ الاختلاف	۱۳۳	حضرت عثمان بن طلحہ کا واقعہ
۲۱۲	لیڈروں کے جوش کی حقیقی علت	۱۳۴	انقلاب عالم کے ارکان علامہ
۲۱۳	لیڈر کے اقسام	۱۳۴	سلطنت کا اثر
	تمت	=	تہور کا اثر
		۱۳۵	علم کا اثر



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا

هُوَ الْحَقُّ

انہی دو گاموں کی  
سابقہ کوششیں  
سن سناؤں کا ہنگامہ اور ستارہ صلاح و فلاح مسلمانان ہند کا غروبِ مہموم  
مرادفہ مسلمانوں کے اس تنزل سے اُن کی ہمسایہ قوم نے فائدہ حاصل کرنے  
کی کوشش شروع کی اور بہت جلد مسلمانوں کے اہلک اور دیگر جاہ و عزت کے سامان اہل ہند کے  
دستِ تصرف میں آ گئے۔

ہندوؤں کو جیسے اس طرف سے ایک گونا گونا بیناں پیدا ہو گیا تب انہوں نے مسلمانوں کے  
مذہب پر حملہ آوری شروع کی۔ مظالم و جفاکاری کا ایک کوہِ آتش فشاں قما جس سے انواع و اقسام  
کے شعلہ بھٹ کر نکلتے اور جا بجا مسلمانوں کی غیرت و حمیت کو اُن کے حقوق کے ساتھ خاک سیاہ  
کرنا چاہتے تھے۔



یوں تو مسلمانوں کا ہر رکن مذہبی اہل ہنود کو چراغ پا کر دینے کا کافی بہانہ تھا لیکن بقرعید کے موقع پر گائے کی قربانی سے جو تلام اور سچان ان میں پیدا ہوتا اس کا اندازہ کرنا بھی دشوار ہے۔ لیکن غیرت مند مسلمان اپنے اس دینی وقار اور مذہبی استحقاق کے قائم رکھنے میں ہمیشہ استقلال و ہمت سے ان کی شتم گاریوں کی مدافعت کرتے رہے۔

محض سفاکی و بے رحمی کو چند سال کے تجربے نے جب کہ ناکافی ثابت کیا تو اہل ہنود مذہب و اہل کی آمیزش اپنی جناکاری میں ضروری سمجھ کر تدلیس و تبیس سے بھی کام لینے لگے۔ چنانچہ ۱۲۹۵ھ ہجری میں اہل ہنود نے ایک عبارت استغاثہ مرتب کر کے بنام زید و عمر مختلف شہروں سے متعدد علماء کرام کی خدمت میں روانہ کی۔

استغاثہ میں اس امر پر زور دیا گیا تھا کہ موقع بقرعید پر گائے کی قربانی جب کہ موجب فتنہ و فساد ہے اور امن مائتہ میں اس کی وجہ سے خلل آتا ہے اگر مسلمان گائے کی قربانی موقوف کر دیں تو کیا مضائقہ ہے۔ حضرات علمائے نہایت مدلل طریقہ پر اس کا یہی جواب تحریر فرمایا کہ شریعت نے جو اختیار عطا فرمایا ہے اس سے فائدہ اٹھانے کا ہمیں حق حاصل ہے خوف فتنہ ہو تو حکومت کی قوت کو متوجہ کرنا چاہیے بہ پاس خاطر ہنود یا خوف ہنود اپنے دینی حق سے باز رہنا ہرگز روا نہیں۔

دو تین برس بعد پھر اسی قسم کا استغاثہ جاری ہوا اور پھر دربار شریعت سے یہی فتویٰ صادر ہوا۔ مولانا مفتی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کا رسالہ انفس الفکر فی قربان البقر ۱۲۹۵ھ ہجری کا تصنیف ہی اسے ملاحظہ فرمائیے، اور مجموعہ فتاویٰ مولوی عبدالحی صاحب مرحوم مطالعہ کیجئے۔ ساری حقیقت واضح ہو جائیگی۔ اس کے بعد ۱۳۱۲ھ ہجری اور ۱۳۲۹ھ ہجری میں پھر اسی سوال کا اعادہ کیا گیا اور دارالافتاء سے اسی اگلے جواب کا افاضہ فرمایا گیا۔

گوپا اور مٹہ میں جب کہ ہندوؤں نے ایک حشر عظیم بپا کیا اور بعد قتل و غارت گری اور بے رحمی



مساجد اس کوشش میں سرگرم ہوئے کہ حکام کچھری پر یہ ثابت کریں کہ قربانی گاؤں سے ہندوؤں کی دل آزار ہوتی ہے اور گائے کی قربانی حسبِ اجازت مذہبِ اسلام نہیں اس وقت علامہ چریا کوٹی مولانا محمد فاروق صاحب عباسی نے ایک رسالہ چھپوا کر شائع فرمایا جس میں دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے اچھی طرح ثابت فرمادیا کہ اہل ہند کا ادعا ہے باطل محض بے بنیاد ہے۔ نیز واقعہ مو کی مستند تاریخ ایک سندس میں نظم فرمائی جو ہندوؤں کے مظالم اور مسلمانوں کی مظلومیت و استقامت کی ہو بہو تصویر ہے۔ یہ دونوں رسالے چھپ کر ملک میں شائع ہو چکے ہیں۔

اشاراتِ صدر سے صرف اس قدر ثابت کرنا ہے کہ ہندو مسلمانوں کے شعارِ دین کی توہین اور ارکانِ مذہبی کے نیت و نابود کرنے میں اپنی پوری جسمانی مالی اور دماغی قوت ٹھٹھا گونج پر صرف کرنے میں پچاس برس سے مسلسل ساعی و کوشاں ہیں لیکن علماء کرام اور عامہ مسلمین آج تک ان کے دہنوں میں پناہ لینے سے اظہارِ بیزاری کرتے رہے۔

قرآن و مساجد | ہندوؤں نے جوش و خروش میں آکر قرآن مجید کے ساتھ بارہا بے ادبی کی ہے  
کی بے حرمتی | مساجد کی بے حرمتی میں ہمیشہ انھوں نے ظالمانہ ہاتھ بڑھایا ہے مسلمانوں کی جانوں اور عصمتوں کو نہایت بیاہکی سے انھوں نے تباہ و برباد کیا ہے۔ غرض ان کے اختیار و قوت میں جس قدر مسلمانوں کے دین پر حملہ کرنا ممکن تھا اس سے یہ کبھی باز نہ رہے۔ اہل ہندو کے وہ مناظر خونیں جو مواقعِ محرم الحرام یا اذان وغیرہ پر ہوا کیے ہیں ان کی فہرست مظالم بقرعید سے علاوہ ہے۔

کیا یہ واقعہ اور حقیقت نہیں کیا یہ امر متعجب دلیل ہے کہ ہندوؤں میں اس کی طاقت کہاں تھی جو قسطنطنیہ پر حملہ کرتے اس کی قوت ان میں کب تھی جو عراق و شام پر یہ فوج کشی کرتے۔ ایسے سامان انھیں میسر کہاں تھے جس سے مسلمانوں کے مقامات مقدسہ پر یہ اپنا تصرف کرتے یا جزیرۃ العرب کو اپنے دائرہ حکومت میں داخل کرتے۔ ان کی انتہائی قوت بس اسی قدر تھی کہ مسلمانانِ ہند پر بزدلانہ



خُلوں سے اپنی اُس پاس گزاری اور منت پذیری کا ثبوت دیں جو آئمان و احسان مسلمانوں نے اپنے ایام سلطنت میں ان کے ساتھ مری رکھے۔

۱۹۱۶ء میں کانگریس اور مسلم لیگ |  
کا معاہدہ و مابعد | کیا اُس وقت مسلمانوں کی خلافت مقدسہ دولِ یورپ کے نرغہ میں مچنی ہوئی

تھی اس لئے مناسب یہی تھا کہ مسلمانانِ ہند مقامی اور وطنی نزاعات کو صلح اور آشتی کے ساتھ طے کر لیں اور پوری توجہ سے خلافت اور مقاماتِ مقدسہ کی حفاظت پر تدابیر سوچ کر عمل آراہوں۔ لیکن ہندو مسلمانوں کے اس عالم پریشانی سے بغیر فائدہ حاصل کیے کیونکر رہ سکتے تھے۔ ایک دو بڑے ہندو لیڈر جس نے تو سحر آمیز افسوں خوانی لیڈرانِ مسلم کے کانوں میں بھینچے رازِ شریع کی اور مابقیہ نے ملکر ایک قیامت آورہ اور شاہ آباد میں پاپی دوسرے سال کٹار پور میں اپنی عداوت کا نہ ٹٹنے والا ثبوت پیش کیا۔

میں ایسے موقع پر جب کہ مسلمان انتہائے اضطراب و بے چینی کے عالم میں مبتلا تھے۔ ان دونوں مقامات پر یکے بعد دیگرے آتش فساد مشتعل کرنے سے ہندوؤں کا یہی مقصد تھا کہ مسلمانانِ ہند اپنے مصائب میں مچنی کر خدمتِ خلافت سے محروم رہ جاویں اور یورپ کی وہ سلطنتیں جو اسلامی مرکز پر حملہ آور ہیں ہندوؤں کے اس فتنہ و فساد سے مظاہرہ و اعانت کا فائدہ حاصل کریں۔ الہ آباد و بریلی وغیرہ میں عشرہ محرم الحرام کے موقع پر جو فساد ہندوؤں نے کیا وہ اس کے علاوہ ہی۔

اتحادیوں اور | اتحادیوں میں فوج کشی اور ملک گیری کی قوت تھی اس لئے وہ اپنی اس قوت  
ہندوؤں کا اتحاد | سے کام لے رہے تھے اور ہندوؤں میں یہ طاقت تھی کہ ایسی نازک حالت میں مسلمانانِ ہند کو مقامی آفات میں الجھا کر ارض مقدس کی خدمت سے باز رکھیں اس لئے وہ اپنی اسی طاقت کو عمل میں لا رہے تھے۔ غرض اس انتہائی ایامِ مصیبت میں مسلمانوں کی تباہی و بربادی میں اتحادی



سلطنتیں اور ان کے ملکی بھائی دونوں برابر کے شریک و ہم تھے۔ ملکی بھائیوں نے بعد اتفاق و اتحاد ذرہ برابر بھی غارت گری اور درندگی میں کمی و کوتاہی روا نہ رکھی اور اپنے اس ظلم کو جسے پچاس برس سے پڑ رہا ہے تھے آ رہ شاہ آباد اور کٹار پور کے مسلمانوں کے خون سے پھر ایک بار سینچا۔

اس کے مقابلہ میں ہندوؤں کے اس برتاؤ اور برادر نہ سلوک کے مقابل میں اگر مسلمانوں کا طرز عمل دیکھا جائے تو اچھی طرح فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ حق ہمسائیگی کی رعایت کس نے ہمیشہ ملحوظ رکھی ہے۔

بہت سے رو اسم شرک و کفر ہندو اس طرح انجام دیتے ہیں کہ ان کے طرز و ادا پر مسلمانوں کو ان کا مذہب اس کے استیصال اور ممانعت کا حکم دیتا ہے لیکن کوئی واقعہ ایسا نہیں بتایا جاسکتا جس میں دور دراز کے مسلمانوں نے اجتماعی حالت سے کہیں ہندوؤں پر حملہ آوری کی ہو۔ رام لیلہ، گنیش، اور ہولی وغیرہ ہندوؤں کے ایسے تہوار ہیں جن میں بارہا ہندو کی جانب سے استعمال انگیزی ہوا کی ہے۔ لیکن ناگزیر و مفراط حالتوں میں بھی ہجرت مقامی مسلمانوں کے کوئی قوت و جمعیت دیگر اضلاع سے پہنچ کر مدافعت کے لیے کبھی مجتمع نہ ہوئی۔

انتہائے برادر نوازی اور حق ہمسائیگی کی تازہ ترین مثال واقعہ کٹار پور ہے ہندوؤں نے تو مسلمانوں کو بند مکان میں آگ لگا کر جلایا اور ان کی جان مال اور آبرو کو نہایت بے دریغی و جبر سے تباہ کیا لیکن جب مقدمہ حکومت کے ہاتھوں میں پہونچا تو باوجود اس کے کہ عمائد ہندو ان خیرین ہندوؤں کے حمایت میں ہر طرف سے ہر طرح کی امداد پر آمادہ ہو گئے تھے۔ مسلمانوں کے لیڈروں نے بجائے معاذت اور حقیقی نمکساری یہ یقین شروع کی کہ مسلمانان کٹار پور درخواستیں دیں عرضیں بھیجیں کہ ہم اپنا دعویٰ واپس لیتے ہیں۔ گورنمنٹ ان مجرموں کو رہا کرے۔ پھر جب کہ فیصلہ چانس کا



سنا گیا اس وقت بھی مسلمانان کٹار پور کو دبا کر عفو کی خواستگاری میں انتہائی کوشش عمل میں لائی گئی اور آخر کار گورنمنٹ میں درخواست بھجوا دی گئی۔ اس بذل و کرم کے اسباب موز و اسرار ہیں بجز لیڈروں کے اور کوئی نہیں بتا سکتا کہ مسلمانان کٹار پور کا خون رائیگاں کیوں قرار دیا گیا۔ ان کے ورثا کو اس سنگدلی کے فیصلہ پر راضی ہو جانے کے لیے کیوں مجبور کیا گیا۔ ہندوؤں نے کیا عوض اس احسان کا پیش کیا۔ ان سوالوں کا جواب حضرات لیڈر ہی دے سکتے ہیں بشرطیکہ ان سوالوں کا قابل جواب ہونا خیال ہی فرمائیں۔

**ستم ظریفی** | ہنود نوازی میں مبالغہ و غلو اس سے سمجھنا چاہیے کہ دورانِ مقدمہ میں مسلمانان کٹار پور کے پاس لیڈروں کے صحائف پہنچنے لگے کہ گائے کی قربانی موقوف کروان لفظ میں مستغنی عن الالہاب حکیم حافظ محمد اہل خاں صاحب ٹیٹس دہلی کے صحیفہ کو امتیاز خصوصی حاصل ہے۔ بعض حضرات خود تشریف لے گئے تاکہ مسلمانان کٹار پور کو گائے کی قربانی سے باز رکھا جائے حالانکہ انصاف کا یہ فیصلہ تھا کہ ہندو لیڈروں سے یہ اپیل کی جاتی کہ آپ کی قوم ہنود نے جب آہٹائے وحشت و بربریت کے ساتھ مسلمانوں پر ظلم و ستم کیا ہے تو ان کی مظلومیت کی داد دی ہی ہو سکتی ہے کہ خود ہندو قربانی کے موقع پر گائے فراہم کریں تاکہ مسلمانوں کی کچھ اشک شونی ہو جائے۔

بہر حال خلاصہ مدعا یہ ہے کہ اس طرز پر عمل اور حقوق مسلم کی حفاظت اور جماعت مسلمین کی لیڈری حضرات لیڈر اس وقت فرما رہے تھے جس وقت نہ تو خلافت کیٹی کی بنیاد پڑی تھی نہ کوئی تحریک خلافت کے متعلق عام مسلمانوں کے سامنے پیش کی گئی تھی نہ ہندوؤں نے یوم خلافت میں سلاطین کے ساتھ اپنی دکانیں بند کی تھیں نہ کسی طرح کی ہمدردی کا اظہار خلافت کے متعلق ہندوؤں کے عوام یا خواص یا اخص انخاص نے کیا تھا پھر بھی لیڈرانِ مسلم اس کوشش میں سرگرم تھے کہ مسلمانوں کو گائے کی قربانی سے باز رکھ کر ہنود کی رضا اور خوشنودی حاصل کی جائے۔ غالباً یہ اثر اسی



سحر و افسوں کا ہو گا جو اخص لیڈران ہندو نے بصیغہ راز لیڈران مسلم کی کانوں میں پھونک دیا تھا۔  
 اگر قوم ہندو اور ان کے فدائیانِ مسلم سے سوال کیا جائے کہ کوئی واقعہ ایسا ہی مثل کٹار پور  
 کے پیش کریں جس میں مسلمانوں نے ہندوؤں پر اس طرح وحشیانہ ظلم کیا ہو پھر ہندو لیڈروں نے  
 اپنے عوام کو اس طرح درگزر کرنے پر مجبور کیا ہو اور ان سب مراحل کے بعد اپنی قوم سے اسی  
 مذہبی عمل کے ترک کرنے کی اپیل بھی کی ہو اگر اس کا جواب نفی میں ہی اور یقیناً نفی میں ہی تو پھر  
 اس پیٹنج لیڈری اور ژولیدہ خیر خواہی ملت و مذہب کے سمجھنے میں گر کچھ الجھن پیدا ہو جائے تو اس  
 پر عتاب و خفگی کیوں نازل کی جائے۔

کچھ عرصہ سے جو مسلمانوں نے پولیٹیکل گروٹ بدل دی اس کے منافع و مصالح تو ہنوز پردہ غیب  
 میں مستور ہیں ہاں جو کچھ بظاہر عکس ہو اس سے کسی طرح کی صلاح و فلاح کی امید ایک خیالِ باطل  
 اور وہمِ فاسد ہی۔

موجودہ ہادیانِ قوم | ایک مدت سے قوم کی باگ چنڈی اثر اور ذی وجاہت اشخاص  
 کے ہاتھوں میں رہنے کا معمول دستور ہی قوم اسی کی خوگر ہو رہی ہے کہ اعضا اس کے شل  
 ہوں اور دماغ سے اس کے جمود کا پردہ اٹھنے نہ پائے۔ لیڈر جو کچھ ارشاد فرمائیں قوم بے سوچے  
 سمجھے آمین کہے۔

لیڈروں کا یہ فرض ہی کہ غلامی اور ذلت کا طوق گراں سے گراں تراور بوجھل سے بوجھل  
 تیار کریں اور اپنی قوم کی گردنوں میں ڈال کر ان کا گلا گھونٹتے رہیں۔ اور پھر اس طرح مٹانے  
 اور فنا کرنے کا خرچِ تحسین بھی قوم سے وصول کریں۔

لارڈ ہارڈنگ ايسرائیل ہند کا عہدِ حکومت جب ختم ہوا اور لارڈ چیمسفورڈ کا دور آیا تو  
 بعض ذہنی وجاہت حضرات کی باریابی اس دورِ جدید میں چنداں شاندار نہ رہی تو قعات بھی



یابیوں سے بدلنے لگے اور امید کا چہرہ بالکل ہی تاریک پڑ گیا مجبور ہو کر قوم کی طرف اپنی عنایت  
 کا رخ ان حضرات کو پھیرنا پڑا اسی کے ساتھ بعض نفس آرا خود نامہنگامہ افزا اشخاص کے ساتھ ملنے  
 پر مجبور ہوئے۔ مذہب ملت کے سچے ہمدرد اسی وقت کھٹک گئے تھے کہ یہ عنایت اور یہ باہمی  
 آمیزش مسلمانوں کے کسی وطنی و مذہبی حق کو بغیر سلب کی نہ رہیگی۔ چنانچہ یہ نتیجہ آج اسی عنایت اور  
 قرآن کا ہی جو گائے کی قربانی مسلمانوں سے چھوڑائی جاتی ہے موحدین کی پیشانیوں پر نقشہ جو شعائر  
 ہی کھینچا جاتا ہے مساجد اہل ہنود کی تفریح گاہیں، مندر مسلمانوں کا ایک مقدس معبد ہے۔ ہولی شعائر اسلام  
 ہی جس میں ہنگ پاشی اور وہ بھی خاص اہل ہنود کے ہاتھوں سے جب کہ وہ نشہ شراب میں بدست ہوں  
 عجب دلکش عبادت ہے۔ بتوں پر یوٹریاں چڑھانا ہار پھولوں سے انھیں آراستہ کرنا پھولوں کا تاج منام  
 کے سروں پر کھنا خالص توحید ہی یہ سب مسائل ان صورتوں میں اس لیے ٹھل گئے کہ ہندوؤں  
 کی دلنوازی اور استرضاء سے زیادہ اہم نہ توحید ہی نہ رسالت نہ معاد نہ خود باللہ نہ خود باللہ۔  
 مسلمانوں کی سیاسی زندگی کا پہلا دور ہندوستان میں جب ہی سہی علامتیں اپنی سلطنت کی مٹ گئیں اور برٹش  
 حکومت ہر پہلو سے مضبوط ہو گئی اس وقت مسلمانوں کے لیڈروں نے مرتبہ افزا میں آکر اس سلطنت  
 کے برکات اور اس حکومت کے فیوضات کا خطبہ جو پڑھنا شروع کیا تو یہ معلوم ہوا کہ تلواری  
 کلام پاک سے بھی زیادہ ثواب اس وقت اس میں ہی کہ حکومت کی حمد و ثناء سے زبان تررمی  
 جائے انگریزوں کے حقوق اور مسلمانوں کی وفا شعاری اور اطاعت گزاری پر جو رساں  
 لکھے گئے ان سے یہی سمجھا جاتا تھا کہ نزول قرآن اور تسلیم اسلام کا خلاصہ اور جوہر یہ ہی کہ انگریزوں  
 میں اس طرح اپنے کو مل کر فنا کر دو کہ نہ تو عیسائی نہ من غیرم کی شکل پیدا ہو جائے۔ پھر  
 کوئی بڑے سے بڑا مبصر بھی یہ نہ بتا سکے کہ اصل کون ہی اور نقل کون۔ اسی مقصد کو پیش نظر  
 رکھتے ہوئے لیڈروں نے قوم کو بڑھنے کا اشارہ کیا۔



**تقلید جامد اور اتباع کورانہ** | ایک عرصہ تک اس تقلید جامد اور کورانہ اتباع کے لطائف میں لیڈروں کو مدح خواں اور ثنا گستر بھی پایا گیا لیکن امتداد زمانہ نے جبکہ اس کیفیت و سرور میں حالت مساوات پیدا کر دی تو اب یہ فیصلہ ہوا کہ غلامی سے کسی زندگی کا بہتر ہونا اور وہ بھی مسلمانوں کیلئے یہ تو ناممکن اور امر محال ہے لیکن حکومت اور سلطنت کی غلامی اپنے منسوب الیک کے اعتبار سے ایک علو و بلندی رکھتی ہے اب تک مسلمان جو برکات غلامی سے محروم رہے وہ اسی کا نتیجہ ہے کہ ان کی غلامی نسبت عالی رکھتی ہے وقت آگیا اور ضرورت اس کی عیاں ہو چکی کہ مسلمان اپنے اس قوم ہمسایہ کی جس پر کسی عہد میں انھوں نے صدیوں تک حکومت کی تھی بحال عقیدت غلامی اختیار کریں تاکہ ثمرات غلامی سے بدرجہ اتم و اکمل بہرہ مند ہو سکیں اسی نصب العین کو پیش نظر رکھتے ہوئے لیڈروں نے قوم کی رفتار دوسرے جانب موڑنے کی کوشش کی۔

**پہلی منزل** | مسٹر مانیٹگو کے سامنے دہلی میں جس وقت اعیان ہند کے وفد پیش ہو رہے تھے جب آل انڈیا مسلم لیگ کی پیشی کی قربت آئی تو اس جماعت کا جوائڈریس تھا اس میں یہ گزارش بھی پر زور الفاظ میں کی گئی تھی کہ ہندوستان سے گائے کا ذبح کرنا موقوف کیا جائے جدید آقا کے دربار میں جو مذہب و عہدیت و عقیدت کے ہاتھوں پیشکش ہونے والے تھے ان میں سے زیادہ پسندیدہ یہی نذر تھی جس کا سامان اس طرح انجام دیا جانا قرار پایا تھا یہ وفد جو پیش نہ ہو سکا لہذا نے سرکاری اس اشار کی کچھ نمایاں قدر دانی بھی نہ ہو سکی۔

قربانی کا مسئلہ چوں کہ سارے ہندوستان کے مسلمانوں سے متعلق تھا اس لئے محض لیڈروں کے ہاتھوں کا نذرانہ قابل قبول سرکار ہندو ہرگز ہو نہیں سکتا تھا اس کے لئے لیڈر حضرات کو کوئی ایسا حیلہ ایجاد کرنا ضرور تھا جس کی وساطت سے قلوب عوام پر اس طرح قابض و متصرف ہو جائیں کہ حامیان



ملت و مذہب کے ہدایت کی گنجائش باقی نہ رہی۔

مسلمانوں کے لیڈر اسی خیال میں تھے کہ کانگریس کا جلسہ دہلی میں منعقد ہوا صدر مجلس کانگریس مشرین موہن مالویا بالقابہ اپنی آخر نشست میں مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ”مسلمان ہندوؤں کی دل آزاری سے باز رہیں اور ان کی طرف برادرانہ محبت سے ہاتھ بڑھائیں“۔

اس دل آزاری اور محبت کی تفسیر بھی براہ مہربانی خود ہی صدر نے مابعد میں فرمادی کہ ”اگر مسلمانوں کے مذہبی نقطہ خیال سے گائے کی قربانی نہایت ضروری ہو تو باوجود اس تکلیف کے جو مجھے اس معاملہ میں ہوگی میں قربانی کو خود اپنی آنکھ سے دیکھنے کے لئے تیار ہوں“ قابل غور یہ نکتہ ہے کہ مسلمان لیڈر جبکہ جوش محبت ہندوؤں میں خود ہی بغیر تحریک ظاہری ہندو کٹار پور جیسے مقام پر جہاں اس شدت و سیرجی سے ہندوؤں نے قربانی گاؤں پر ہجوم اور حملہ آوری کی تھی جس حملہ و ہجوم نے مسلمانان کٹار پور پر گائے کی قربانی واجب کردی تحریک ترک کی بانوے گوناگوں کر رہے ہیں پھر گورنمنٹ سے بواسطہ مشرمانیٹلو اپنے ایڈریس میں یہ چاہتے ہیں کہ گورنمنٹ ہند کوئی ایسا قانون وضع کرے جس سے ہندوستان میں گائے کا ذبح کرنا قانوناً جرم قرار پاجائے ایسی حالت میں دن موہن مالویا جیسا خیر خواہ ہندوستان کانگریس جیسے پیشانی جلسہ میں خود اپنے منہ سے یہ کہے کہ مسلمان ہندوؤں کی دل آزاری سے باز آئیں یہ سمند شوق و آرزو پر ایسا تازیانہ ہے کہ ایک لمحہ کا سکون و قرار بھی تعجب سے خالی نہیں اس پر بھی لیڈروں نے کال ایک سال تک انتہائے ضبط و خود داری سے کام لیا اور اس عرصہ میں وہ اجزاء و عناصر فراہم کئے گئے جس سے تحریک ترک قربانی گاؤں ہمہ گیر ہو جائے۔

تالیف قلوب کا سنگ بنیاد | ۱۹۱۵ء میں مسلم لیگ کا جلسہ بھی دہلی میں ہی منعقد ہوا تھا



مجلس استقبالیہ کے صدر نے جو اپنا خطبہ اُس وقت پڑھا ہے اُس میں مسئلہ خلافت کے مختلف پہلوؤں سے بحث کرتے ہوئے ترکوں کی حمایت میں صدائے احتجاج بلند کی، ہر برسوں کا بھولا ہوا سبق جو آج یاد آیا ہے یہی عامۃً مسلمین کے تالیف قلوب کا پہلا سنگ بنیاد ہے جسے ڈاکٹر انصاری صاحب نے بحیثیت صدر مجلس استقبالیہ مسلم لیگ اپنے ہاتھوں سے رکھا۔

اس سال کی قومی و ملی مجالس میں صرف اسی قدر کارروائی ہوئی کہ دن موہن مالویا صاحب نے مسلمانوں کو دل آزاری ہنود سے منع فرمایا اور ڈاکٹر انصاری صاحب نے حمایت خلافت کا علم بلند فرمایا۔

علماء سیاسی نے بھی وقت شناسی سے کام لے کر اس موقع پر اپنے فتوے کا اعلان ضروری سمجھا۔

اسی کے ساتھ یہ گزارش بھی سن لیجئے کہ انھیں آیام میں مسٹر گاندھی اپنے دوران سفر میں بعض لیے لیڈروں سے ملاقات کرتے ہیں جو قومی

خلافت کمیٹی کا سنگ بنیاد

اور ملی مجالس میں اپنی مغذوریوں سے شریک نہیں ہو سکتے تھے پھر اسی کے ساتھ ستیاگرہ اور ہڑتال عام اور رفع امتیاز مسجد و مندر جس کے محرک مسٹر گاندھی ہیں اسے بھی منظم کر لیجئے جب یہ متفرق اعمال جن میں بظاہر کوئی سلسلہ معلوم نہیں ہوتا اپنے اپنے محل و موقع پر انجام پائے چکے تو اب ۱۹۱۹ء میں بتاریخ ۱۲ نومبر مقام دہلی خلافت کمیٹی کا سنگ بنیاد پڑتا ہے اس موقع پر ہندو بھی ایک کافی تعداد میں بحیثیت نمائندہ شریک ہوئے جن میں خصوصیت کے ساتھ مسٹر گاندھی کا نام قابل ذکر ہے جنھوں نے اس خالص مذہبی جلسہ کی ایک اجلاس میں صدارت بھی فرمائی تھی اور علماء سیاسی نے آپ کے تشکر و امتنان میں وہ سب کچھ ارشاد فرمایا جس کا جذبہ عقیدت اور جوش اتباع و تقلید متصفی تھا۔



اظهارِ شکر کے ذیل میں مولانا صاحب نے اس کا بیان کرنا بھی ضروری سمجھا کہ مسٹر گاندھی صاحب کے اخلاق اور گفتگو سے میں یہاں تک متاثر ہو چکا ہوں کہ گائے کی قربانی میں نے ترک کر دی جملہ خلافت کے مقاصد اور اصول عمل اسلامی و دینی سے ترک قربانی گائے کا تعلق کچھ یا نہو لیکن یہی جملہ جو بطور حکایت بیان ہوا اور جو الفاظ سرسری طور پر اثنائے شکر و امتنان میں آگئے تھے حقیقت یہ ایک زبردست دیباچہ اور مقدمہ تھا اس کتاب کا جو آئندہ ماہ دسمبر میں اسی سال عامہ مسلمین کے لئے تصنیف ہونے والی تھی اسی کے ساتھ خلافت کے نام سے جو ایک ہڑتال ہوئی اسے تہید کتاب سمجھ لیجئے۔

اب دسمبر کا مہینہ آتا ہے اور قومی مجالس کا انعقاد امرتسریں ہو رہا ہے  
**قومی مجالس کا انعقاد** | مسلم لیگ کے صدر مستغنی عن الالقاب حکیم حافظ محمد اجمل خاں صاحب ریس  
 دہلی اپنا خطبہ صدارت پڑھتے ہیں جس کی بشارت کا پیاں ملک میں تقسیم ہو چکی ہیں تقریباً چار صفحات  
 میں صدر مسلم لیگ نے مسئلہ قربانی سے بحث فرمائی ہے ابتداً جملہ یہ ہے۔

گائے کو کشتی کا ذکر ہم لوگ ایک عرصہ سے اشاروں اور استعاروں میں کرتے رہے ہیں  
 لیکن اب وقت آگیا ہے کہ اس مسئلہ کے متعلق زیادہ صفائی اور زیادہ وضاحت کے ساتھ ذکر کیا جائے۔  
 صفحہ ۳۳ میں نہایت سوز و گداز کے ساتھ ہندوؤں کی غنایت و کرم کا اظہار فرمایا گیا ہے اور  
 صفحہ ۳۴ پر مذہبی نقطہ نظر سے اس مسئلہ سے بحث کرتے ہوئے یوں ارشاد ہوتا ہے: ”ہندوستان  
 چھوڑ کر تمام عرب شام مصر طرابلس اور ایشیائے ترکی وغیرہ کے مسلمانوں کو دیکھئے جن میں  
 کروڑوں کی تعداد نے زندگی بھر اس سنت کو بغیر گائے کی قربانی کے ادا کیا ہے“ عوام بھارت  
 اس پر ہیچ تاریخی جملہ سے یہ سمجھے کہ گائے کو قربانی کے لئے تمام بلاد اسلامیہ کے مسلمان  
 چھوڑتے ہی نہیں لیکن خفیف سایہ شبہ عوام کو رہ جاتا تھا کہ شاید اس دور سے پیشتر عہد رسالت



صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں گائے قربانی ہوتی ہو یا ہوتی ہو اس  
شبہ کو مٹانے کے لئے حکم صاحب نہایت شد و مد سے ایک حدیث میں کچھ اپنی طرف اضافہ  
فرماتے ہوئے یوں ارشاد فرماتے ہیں۔ ”اس حدیث سے صاف طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب  
میں علی العموم بکری کی قربانی کا رواج تھا۔“

مسلم لیگ میں جب رزولوشن پیش ہونے لگے تو ڈاکٹر انصاری صاحب نے ترک قربانی  
گاؤ کا رزولوشن پیش فرمایا جو تھوڑی خوش بیانیوں کے بعد منظور ہو گیا۔ مولانا عبد الباقی صاحب  
فرنگی محل نے قومی و ملکی مجالس سے مراجعت فرماتے ہوئے سہارنپور میں ایک تقریر فرمائی جس میں  
مسئلہ قربانی کے متعلق جو کارروائی مسلم لیگ نے انجام دی تھی اُس کی تائید و تحسین میں کافی زور دیا  
الفاظ ارشاد فرمائے۔

”مستغنی عن الالقاب حکیم حافظ محمد اجل خاں صاحب رئیس دہلی کا مسلمانان کٹار پور کے  
پاس صحیفہ متعلق ترک قربانی گاؤں بھیجنا۔ ڈاکٹر انصاری صاحب کا خلافت کی حمایت میں ایک سال  
قبل صدرائے احتجاج بلند فرمانا۔ پھر نومبر میں جلسہ خلافت کا انعقاد اور گاندھی صاحب کی ایک  
جلسہ میں صدارت اور مولانا عبد الباقی صاحب کا اثنائے تشکر و امتنان میں ترک قربانی گاؤں کا  
سرسری تذکرہ پھر دوسرے ہی مہینے میں چند ہفتوں بعد مسلم لیگ کا جلسہ اور اُس میں انھیں  
ارکانِ ثلاثہ کا یکے بعد دیگرے اس مسئلہ کو اس طرح طے کر ڈالنا کہ مستغنی عن الالقاب عالی جناب  
حکیم صاحب خطبہ صدارت میں ملکی سیاسی اور مذہبی پہلو سے ترک قربانی گاؤں پر زور دیتے ہیں  
ڈاکٹر انصاری صاحب رزولوشن کی شکل میں پیش فرماتے ہیں جو منظور ہو جاتا ہے۔ مولانا عبد الباقی  
صاحب سہارنپور پونچک تحسین و تائید فرماتے ہیں اب وہ نذرانہ اور گران بہا تحفہ جو مسرکار ہنود میں  
پیش ہونے والا تھا جس کے لئے سارے اہلِ دربار ہمہ تن چشم براہ تھے جس کا ذکر ستر مانٹیکو کے



سامنے پیش ہونے والے آل انڈیا مسلم لیگ کے وفد نے اپنے ایڈریس میں کیا تھا نیز جس کے متعلق عرصہ سے اشاروں اور استعاروں میں ذکر ہوا کرتا تھا اب وہ اس قابل ہو گیا کہ سامنے ہندوستان کے مسلمانوں کا ہاتھ اس نذر و ہدیہ میں شامل ہو۔

**واقعات اور نتیجہ** | واقعات صدر کو فہن میں رکھ کر ہر سمجھدار اور ذی فہم اپنے طور پر اس کا فیصلہ کر لے کہ ترک قربانی گاڈ کا فیصلہ لیڈروں نے کب سے کر لیا تھا۔

توقف کی ساعتیں محض اس تدبیر میں بسر ہوئیں کہ ایسے اسباب و وسائل مہیا ہو جائیں جن کی وساطت سے عوام کے حق تلفی نہ سمجھیں بلکہ مذہبی اعانت سمجھ کر دفعۃً لبیک کہہ اٹھیں۔ اگر واقعات کے تسلسل اور افعال کی کرڈیوں کو یکجا ترتیب دینے سے کوئی نتیجہ صحیح پیدا ہو سکتا ہے تو پھر واقعات مذکورہ بالا کے تسلسل سے اس صحیح نتیجہ پر پہنچے کہ یہ دلفریب اور لہجہ آنے والی باتیں محض کہنے کے لئے ہیں کہ مقاصد خلافت کی اہمیت اور بقائے خلافت کی شرعی ضرورت ہمیں مجبور کرتی ہے کہ گائے کی قربانی کو خلافت پر سے قربان کر دیا جائے۔

یہ امر محتاج بیان نہیں کہ اگر ہندو ترک قربانی گاڈ کی تحریک کرتے تو عامۃً مسلمین ہرگز ہرگز اس کو تسلیم نہ کرتے۔ لیڈر صاحبان بھی اگر اس کی اپیل سیاسی اور ملکی پہلو سے پیش فرماتے تو ناکامیاب رہنے کا ظن غالب تھا اس جیسے مسئلہ کے لئے اسی کی ضرورت تھی کہ شرعی اور مذہبی لباس میں اسے مسلمانوں کے سامنے لایا جائے یہ پنولین کی پالیسی تھی کہ وہ مذہب کا نام نہایت گرمجوشی سے لیتا اور مذہبی بننے میں کمال مبالغہ سے کام لیتا تھا یہاں تک کہ بعضوں کو اُس کے اسلام و مسلمان ہونے کا دھوکا ہی وہ جانتا تھا کہ تالیف قلوب کا یہی ایسا وحید ذریعہ ہے جسے ہمہ گیری کا حق حاصل ہے۔ پنولین کی اسی پالیسی کو مد نظر رکھ کر اس وقت لیڈروں نے بھی مقاصد کانگریس کی تکمیل کے لئے جو مجلس منعقد فرمائی ہے اسے دلکش و دلگیر بنانے کے لئے



خلافت کیٹی کا لقب دیا ہی تاکہ نہایت سہولت سے مسلمانان ہندوستان کی گردنیں ہندوؤں کی غلامی و اطاعت میں سرسجود ہو جائیں۔ برعکس ہند نام زنگی کا فور۔

**کانگریس کے دو اصول** | مقاصد کانگریس کے دو اصول کلیہ ہیں جن کے تحت میں سارے جزئیات داخل ہیں ایک کا تعلق حکومت سے ہے اور دوسرے کا مسلمانوں سے۔

مطالبات و اختیارات ملکی کا تعلق حکومت ہند سے ہی جس کے لئے

ہندوؤں نے ہر طرح کی کوششیں کیں۔ بندہ ماترم کا پر جوش نعرہ

ایجاد کیا۔ سیدی کی تحریک کی یورپ کو بائیکاٹ کرنے کی قوم میں پلپٹیں شائع کیں۔ ہڑتال

عام کی بنیاد رکھی۔ انتہا یہ کہ بم بنانا سیکھا اور متحد مواقع پر اپنے استعمال کی مشافی بھی ظاہر

کی۔ لارڈ ہارڈنگ کا واقعہ صفحات تاریخ میں بہت نمایاں مقام رکھتا ہے۔ جس کے پہلو میں کوئی

دوسرا واقعہ لکھا نہیں جاسکتا۔ غرض جدوجہد کے جس قدر راستے ممکن تھے اُن سب پر یہ چلے

اور اس میں کچھ شک نہیں کہ بہت کچھ کامیاب بھی ہوئے۔ لیکن

مقصد کانگریس کا دوسرا حصہ جس کا تعلق مسلمانوں سے تھا اس کے اُس خاص شعبہ میں

تو ہندوؤں کو کامیابی ضرور حاصل ہوئی جس کا تعلق دفاتر ملازمت اور ممبری کونسل و میونسپل

و لوکل بورڈ وغیرہ سے تھا۔ لیکن اہم ترین جز یعنی امور مذہبی میں ذرہ برابر بھی انھیں کامیابی

نصیب نہ ہوئی۔ مسلم جب ظلم و ستم سے یا بغیر حق شرعی ہلاک کیا جائے تو وہ مرتبہ شہادت کے

فائز ہوتا ہے۔ یہی ذوق شہادت تھا جس نے مسلمانوں کو جادہ استقامت کے ہٹنے نہ دیا۔ ہندو

کے ہر طرح کے مظالم کے مقابلہ میں سینہ سپر ہو کر کھڑے ہو گئے اور اپنی روحانی قوت اور ایمانی قوت

سے ہندوؤں کے جم غفیر کو خس و خاشاک ثابت کر دکھایا۔

وہ پریشان کن ملک تدبیر میں جن کی وساطت سے ہندوؤں نے سلطنت سے بہت کچھ



حاصل کر لیا مسلمانوں کے مقابل میں سب کی سب سے بد ثابت ہوئیں لیکن آج ہندو کے انہیں  
 مطلوبات اور مقاصد کی تحیل جلسہ خلافت کے ہاتھوں سے ہو رہی ہے پھر اسے اگر کوئی کانگریس کا  
 مرادف کے تو یہ غلط کیوں کر ہو سکتا ہے۔ ہندو گائے کی قربانی میں بچاں برس سے مزاحمت  
 کر رہے ہیں ظلم و درندگی کی کوئی قسم ایسی نہیں جسے نہایت بیباکی سے مسلمانوں کے ساتھ ہندو  
 نے برتاؤ لیکن آج سیاسی علماء یہ فرماتے ہیں کہ اگر ہندو گائے کی قربانی چھوڑنے کی تحریک  
 کریں یا اس پر فراحم ہوں تو صورت مسئلہ کی بدل جاتی ہے۔ مباح و مستحب مسلمانوں پر واجب  
 ہو جائے گا۔ اس قضیہ شرطیہ کے سمجھنے کے لئے جس خاص دماغ کی حاجت ہے وہ علماء  
 سیاست دان کے ساتھ مخصوص ہے۔ مو۔ گوپا۔ بارٹھ۔ بہار۔ اجودھیا۔ آرہ۔ شام آباد اور  
 کٹارپور میں جو واقعات ہوئے شاید ان ہنگاموں اور خوں ریزیوں کی علت قربانی گاؤں پر ہندو  
 کا فراحم اور حملہ آور ہونا ہوگا۔ بلکہ ہندو گائے لاکر مسلمانوں کے سامنے پیش کر رہے تھے  
 کہ تم انہیں گاؤں کی قربانی کرو۔ جو ہماری پروردہ و مملوکہ ہیں اور جسے ہم برادرانہ حیثیت  
 سے تمہیں ہدیہ پیش کرتے ہیں اور مسلمان ان گاؤں کی قربانی کر کے بختنا کی وندی انگار  
 کرتے تھے۔ آخر بات بڑھی اور فساد ہو پڑا۔

علمائے سیاسی سے | براہ مہربانی سیاسی علماء ایسے واضح طور پر بیان فرمائیں کہ یہ سارے  
 ایک استفسار | جاں ستان واقعات جبکہ ان کے نزدیک نہ منع کرنا ہے نہ روکنا ہے  
 نہ مزاحمت ہے یہ کہ ان واقعات کا مرتبہ درخواست کا بھی نہیں تو آخر ہندو مسلمانوں کے ساتھ  
 اور کونسا طریقہ ظلم اختیار کرتے جسے آپ مزاحمت سمجھتے اور یہ فتویٰ دیتے کہ مسلمانان ہند پر  
 گائے کی قربانی اب واجب ہو گئی اس لئے کہ ہندوؤں کی جانب سے مزاحمت اور منع پایا گیا۔  
 لیڈر ترک قربانی گاؤں کے لئے جن افسوسناک طریقوں کو عمل میں لائی سمجھ میں



نہیں آتا کہ ایسی بیباکی پر باوجود مسلمان ہونے کے انھیں جرأت کیوں کر ہوئی۔ عام طور پر مسلمانوں کے سامنے یہی پیش کیا گیا کہ ہم خلافت اور مقامات مقدسہ کے لئے انگریزوں سے مقابلہ کرتے ہیں اور ان کے مظالم کا عوض لیتے ہیں ہندو ہمارا ساتھ دیتے ہیں تم بیت اللہ اور حرم رسول ﷺ (صلی اللہ علیہ و آلہ و بارک وسلم) کو بچا لو گے اگر گائے کی قربانی موقوف کر دو۔

خاص دہلی میں عشرہ ذی الحجہ کے موقع پر انڈیوں کا گشت جن پر چلی قلموں میں اس طرح کے فقرات تختوں پر چسپاں جن سے ہر مومن کا دل کانپ کانپ اٹھتا تھا لکھ کر خوب خوب مشہور ہو پھر نہایت سختی سے بعض مجبور کرنے والی تدابیر سے بھی انداد کافی کیا گیا۔ بمبئی کے مسلمانوں پر بھی خلافت کمیٹی نے قربانی گاؤں پرستم کرنے میں کچھ کمی نہیں کی۔ خلافت کمیٹیاں کیا ہوئیں کہ گائے کی قربانی کرنے والوں پر ایک آفت و بلا ہوئی۔ اسے قبل جو حصہ ظلم کا ہندوؤں سے باقی رہ گیا تھا اسے فدائیان ہندو نے اسلام کا نام لے کر مسلمانوں پر تمام کر دینے کا عزم بالجزم کر لیا، یا رحم الراحمین ہم مسلمانوں پر رحم فرما اور اس آئے ہوئے فتنہ کو ہمارے سروں سے دور کر سحرۃ البنی والہ الامجاد۔ طرفلی یہ کہ اگر کوئی برسبیل خیر خواہی و نصیحت دینی ان لیڈروں کے طرز میں کچھ اصلاح پیش کرے یا ترمیم کا خواستگار ہو تو اسے کافر بیدین قوم فروش غدار وغیرہ کہہ کر مجمع و محفل میں نصیحت کر ڈالیں عوام کی فوج ان کے ہاتھوں میں ہی انھیں جس پر چاہا بھڑکا دیا لٹکا دیا اہل حق اپنے گھروں میں خاموش بیٹھے ہیں اور اپنی مظلومیت کی مولیٰ تبارک و تعالیٰ سے فریادیں کرتے ہیں نجات کی دعائیں مانگتے ہیں یہ ظلم اپنے نشہ ظلم میں سرشار و غافل اُمت کی تباہی میں سرگرم ہیں۔ وہ سماعت دور نہیں جبکہ رحمت الہی مظلوموں کی فریاد پر لیک عبدی فرمائے۔

مشرکانہ دمی اور ان کے چار پانچ مسلمان متبعین اس وقت اس طرح غوغا و ہنگامہ برپا کر رہے ہیں



کہ حق کی آواز سنائی نہیں دیتی۔ آج کفر کا فتویٰ اُن کی بارگاہ سے صادر ہو رہا ہے جو خود حقیقت کفر و شرک اور ایمان و اسلام دونوں سے نا آشنا ہیں۔

**تعلیم و تلقین کا اہل** اسلامی تاریخوں پر جن کی نظر ہے وہ جانتے ہیں کہ یہ فتنہ کچھ انوکھا اور عجیب نہیں ہے گمراہ کرنے کے لئے بہت تھوڑا سامان اور قلیل مہلت

چاہیے ہاں ہدایت ایک امر اہم ہے جس کے لئے حق سبحانہ نے ایک خاص سلسلہ نبوت و رسالت کا جاری فرمایا جو ہمارے پیغمبر پر آ کر ختم ہو گیا پیغمبر روحی فداہ کے بعد وہی سچی ہدایت کر سکتا ہے جس کا قدم منہاج نبوت پر ہوا اور جس کی تعلیم و تلقین تحت وحی الہی و احادیث مصطفوی ہو۔

دوستو! عوام کی فوج جس سرعت و محیت کے ساتھ دوڑ کر آتی ہے اُس سے بہت زیادہ تیزی سے دوڑ کر بھاگ بھی جاتی ہے۔ پھر انہیں معتقد بنانے کے لئے عقائد اسلامیہ کو کیوں تباہ کرتے ہو ان کی ارادت و خوش عقیدگی کیوں کر تمہاری زندگی میں حلاوت بخشنے گی جب کہ تمہارا مولیٰ عزوجل تم سے ناراض ہو گیا۔ ان کے انکار و اکراہ سے ڈرتے کیوں ہو جبکہ تمہارے کاموں کو تمہارا رب العزیز و رحیم کی نگاہوں سے دیکھ رہا ہے۔

ازپے رد و قبول عامہ خود را حاضر میکن  
ز آنکہ بنود کار عامہ خنری و فر فری  
حکام و رادارند باد در خدائی حامیاں  
نوح را باورند ارند ازپے پیغمبری  
سیلاب مغالطات و جلسہ خلافت کی بنیاد و اولاد کی  
از نو بر کو مقام دہلی جبکہ ہند و اور  
تحریر حدیث مسلمانوں نے مل کر رکھی اور پھر اس کی کارروائیاں اخبار و جرائد میں

مطبوع ہوئیں حیرت ہوتی تھی کہ الہی یہ مسلمانوں کی عقل کو ہو کیا گیا ہے جواب عالم الغیب قادر مطلق و بصیر سے بھی پالیسی کرنے لگے اسی حیرت میں تھا کہ لیگ کا جلسہ ہوا اور حکیم حافظ محمد اجمل خاں صاحب کا خطبہ صدارت دیکھنے میں آیا وہاں بھی وہی رنگ مغالطہ سترتا سر



پایا گیا بلکہ حکیم صاحب نے ایک قدم بڑھ کر یہ جرأت بھی فرمائی کہ حدیث شریف کا ایک جملہ نقل کرتے ہوئے ایک لفظ بڑھا دیا اور الخ لکھ کر ترجمہ اور نتیجہ بیان فرمایا وہی لفظ جس کا اضافہ فرمایا گیا دار و مدار دلیل اسی کی وجہ سے چند سطور کی تحریر الخ لکھ کر نقل نامہ تمام چھوڑنے سے یہ فائدہ کہ ناظرین کا ذہن اس بے ربط اضافہ سے متوجہ نہ ہونے پائے۔ چند روز تک سمجھ میں نہ آیا کہ اس طرح جعل اور تحریف کیا مقصود ہے آخر ایک خط لکھا جس میں نہایت نیاز مندانہ طور پر یہ سوال تھا کہ حضرت ام سلمہ سے مروی روایت کس کتاب سے آنجناب نے نقل فرمائی جواب میں سکوت رہا شاید خط ضائع ہوا۔ فقیر خود دہلی گیا یہ جب کی اوائل تاریخوں کا ذکر ہے مسلم یونیورسٹی کا وفد اُس وقت دہلی گیا ہوا تھا۔ دیر دولت پر جا کر معلوم ہوا کہ طبیعت ناسازہ ہی پاؤں میں کچھ شکایت ہو گئی ہے دوسرے دن پھر پونچھا معلوم ہوا کہ مدن موہن مالویا صاحب سے کچھ مشورہ ہو رہا ہے۔ بعض حضرات اہل علم جن کی آمد و رفت جناب حکیم صاحب کے یہاں جاری ہے ان کی خدمت میں پیام بھیجا کہ حدیث شریف میں جو غلطی ہو گئی ہے اُس کی تصحیح کی طرف حکیم صاحب کو توجہ دلائیے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ یہ کوشش بھی بے اثر ثابت ہوئی۔

چوتھی رجب کو سرکارِ اجمیر آستانہ غریب نواز پر حاضر ہوا۔ ایک دن بعض علماء سیاسی سے ملاقات ہوئی عرض کیا کہ یہ فتنہ عظیم ہی ہنود کی خاطر مسلمانوں کا گلانا گھونٹے۔ دیکھئے حدیث میں جعل و تحریف تک کی نوبت آگئی تین مہینے گزر گئے اور کوئی اعلان نہیں کرتا ہے کہ اصل حدیث میں لفظ ثناء نہیں ہے غلطی سے لکھا گیا ہے۔

ہر ایک شخص جس کے پاس خطبہ صدارت مسلم لیگ ہوا اس مقام خاص کی تصحیح کر لے نیز علماء موسیٰین اتحاد ہند و مسلم کا یہ فرض ہے کہ اتحاد کے حدود متعین فرمائیں عوام کو تشفقہ



لگانے اور مندروں میں جا کر ریوڑیاں بتوں پر چڑھانے سے منع کریں اور ان افعال کی شاعت کھلے لفظوں میں بیان فرمائیں ورنہ ایمان کی بربادی کا خطرہ ہے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ فقیر کی اس التماس کی علماء سیاسی کی خدمت میں بھی ذرہ برابر شنوائی نہ ہوئی آج تک ہی سکوت ہی وہی اعراض ہے وہی چشم پوشی ہے جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ رہے سے اعمال قبیحہ مسلمانوں نے تلک آنجہانی کی مصنوعی لاش کے موقع پر ادا کئے اور علماء سیاسی نے پھر اپنے سکوت کے ان امور کے جواز و استحسان پر تازہ ہر مثبت فرمادی۔

جمیعت کا پہلا اجلاس کا پتہ پور میں بجاہ رجب ایک بڑے پیمانہ پر علماء کا جلسہ ہوتا ہے وہاں کے اور فقیر کی التماس بعض کارکن علماء سے یہ استدعا پیش کی گئی کہ مسلمانوں کو اعمال شرک و کفر میں شریک ہونے سے باز رکھئے اور قربانی کا دے کے متعلق غلطی تسلیم کر لیجئے لیکن جواب وہاں سے بھی سکوت ہی میں ملا ہر طرف مایوس ہو کر انتہائے بیقراری میں فقیر نے رسالہ الرشاہ لکھا اور مسلمانوں کو امر حق سے آگاہ کیا اس رسالہ کی اشاعت اوّل عشرہ رمضان المبارک میں ہوئی لیڈران قوم کے پاس ٹکٹ چسپاں کر کے نسخے بھیجے گئے تین ماہ کے عرصہ میں تقریباً تین ہزار نسخے مختلف امصار و قصبات میں تقسیم ہوئے اب اگر جبکہ خطبہ صدارت مسلم لیگ کو آٹھ مہینے اور الرشاہ کی اشاعت کو کامل تین مہینے گزر چکے حکم صاحب اپنی غلطی کا اعتراف پیچ در پیچ اعتراف و سوال و اپیل کے لپیٹ میں تحریر فرماتے ہیں حالانکہ مذہبی نقطہ نظر سے یہ ایسی خطائے فاحش تھی جس کا اعلان بلا جواز توقف حکیم صاحب کو بذریعہ تار مختلف و متعدد اخبار و جرائد میں اسے بہت قبل کرنا تھا ساتویں ذی الحجہ کا اخبار البشیر جو بیرونجات میں مین بفر عید کے روزہ پہنچا ہو گا اس میں اس طرح اعتراف کرنے سے مقصد و مطلب ہے کہ مسلمانوں کو اقرار کا علم بھی اُس وقت ہو جب کہ سب مراحل قربانی کے طے



پاجائیں اسی کے ساتھ حق پسندی کی داد مل جائے گی۔

خیر یہ تو اپنا اپنا ذوق مذہبی ہے جس کے دل میں حدیث مصطفوی کی عظمت ہے وہی یہ بھی جان سکتا ہے کہ اس طرح کی خطا کا کفارہ کیوں کر ادا ہوتا ہے مجھے تو حکیم صاحب کے ایک سوال کا جواب دینا ہے جسے صاحب موصوف نے اپنی غلطی کا اعتراف فرماتے ہوئے آخر میں پیش فرمایا ہے حکیم صاحب تحریر فرماتے ہیں ”میرے اوپر ایک یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ حدیث اذا اراد احدکم ان یضی بالشاکہ میں آخری لفظ شاکہ کا کسی کتاب میں نہیں ہے میں اس اعتراض کو قبول کرتا ہوں اور یہ بات ظاہر کرنی ضروری خیال کرتا ہوں کہ یہ لفظ محض غلطی کی وجہ سے لکھا گیا دراصل یہ کسی حدیث کا جزو نہیں ہے لیکن میں نہیں سمجھ سکتا کہ اعتراض کرنے والے بزرگ اس کی کیا فائدہ حاصل کر سکتے ہیں“

الرشد پر اعتراض | فقیر نے حکیم صاحب پر اعتراض نہیں کیا تھا بلکہ ایک حقیقی اور واقعی  
کا جواب | امر کا اظہار تھا رہا فائدہ وہ حکیم صاحب ہی بیان فرمائیں کہ کون سا مقصد حاصل کرنا تھا جس کے لئے حدیث میں اضافہ کی حاجت ہوئی اور اب کہ غلطی کا اعتراف ہی ان پانچ سطروں کا خطبہ صدارت میں کیا فائدہ ہے۔

فقیر کا اس کشف حقیقت صرف یہی مدعا تھا کہ عالی جناب حکیم صاحب اپنی غلطی پر متنبہ ہو جائیں اور مسلمانوں کو بھی یہ معلوم ہو جائے کہ ایک لفظ اپنی طرف سے بڑھانا اور اسی اضافہ کو مقام استشہاد میں لانا اس خطبہ صدارت میں صرف اسی ایک جگہ ہوا ہے جہاں حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم منقول ہے بقیہ سارے حوالے اعیان و وزراء نے انگلستان کے صحیح ہیں کسی طرح کے شک و شبہ کو اس میں دخل نہ دینا چاہیئے اس کے سوانہ کوئی مدعا نہ کچھ اور فائدہ۔

ارباب بصیرت جن کی آنکھیں نور ایمان سے متور ہیں انہوں نے اچھی طرح دیکھ لیا کہ آیا اسلام



اور اسلامی خلافت کی حمایت کی جا رہی ہے یا کفر و شرک کا طغیان ہے جو مسلمانان ہند پر لایا جا رہا ہے۔

جنگ بلقان اور موقع | شاید مسلمانوں نے ابھی وہ عمدہ فراموش نہ کیا ہو جب کہ جنگ مناسب کا املات | طرابلس شروع ہوئی اور اس کے ختم ہونے سے پیشتر بلقان کی

لڑائی پھر گئی اس وقت خلافت کی ہمدردی میں جو جوش مخلصانہ مسلمانوں میں پیدا ہوا تھا وہ موجودہ حمایت خلافت سے اپنی شکل و صورت اور طرز و انداز جدا گانہ ہی رکھتا تھا اس میں نہ تو کسی ہندو کی لیڈری تھی نہ مسلمانوں کو ان کی غمگساری کی حاجت وہ ایک ایسا موقع بیداری کا مسلمانوں کے لئے آیا تھا کہ رہنمایان قوم اگر چاہتے تو مسلمانوں کی آنکھوں سے نیند کا غماز بھی دفع ہو جاتا لیکن ہزار افسوس اس بد نصیب قوم پر جسے بیداری کے بعد پھر خواب آور دوا پلا دی گئی۔

دفعہ طبعیہ کا قسطنطنیہ سے واپس آنا تھا کہ اسلامی جذبات خالص سیاسیات ہند کی طرف پھیر دیئے گئے میدان جنگ میں ایک لمحہ کے لئے خاموشی کیا ہوئی کہ لیڈروں نے بھی خلافت کی خدمت گزاری کسی آئندہ موقع کے لئے اٹھا کر رکھ دی۔

حوادث پیہم و مسلسل وقوع پذیر ہوتے رہے مہینہ پر مہینہ گزرتا رہا برس پر برس ختم ہوا کئے لیکن نہ کوئی چندہ حریم شریفین کے لئے جمع کیا گیا نہ مسلمانوں کے سامنے خلافت کی ضرورت پیش کی گئی نہ کوئی خالص مذہبی تحریک محض اسلامی نقطہ نظر سے سامنے لائی گئی گویا ساری تحریکیں موسمی تھیں جن کا وجود تغیر موسم کے ساتھ نیست ہو گیا اس عرصہ میں انجمنیں ہوتی رہی مصلوں میں بھی گرا گری رہی لیکن مذہب و ملت کی کس پرسی علیٰ حالہ رہی اس سبکیں کی طرف کسی نے ایک نگاہ بھی نہ ڈالی لیڈروں کی اب یہ کوشش تھی کہ مادر وطن جس کی خدمت گزاری



کی سعادت سے مدتوں محرومی رہی اُس کے حقوق ادا کرنے کا وقت آگیا رہے مذہب کے حقوق (بشرطیکہ اُن کا وجود تسلیم بھی کر لیا جائے) پھر دیکھا جائے گا ملکی بھائیوں کی غمگساری اور پشت پناہی کے مقابل میں دینی بھائیوں کی امداد کا ذکر بھی گناہ ہے لہذا اُن سے اعراض و چشم پوشی ہی چاہیے۔

یہ سارا اہم سکوت اسی میں بسر ہوا کہ مسلمان لیڈر کانگریس اور لیڈران کانگریس میں غم ہو جانے کے لئے ہر طرح کی سعی کرتے رہے یہاں تک کہ رولٹ بل کا وقت آیا اور ستیاگرہ کی ایجاد ہوئی اُس وقت عجیب عجیب طرح سے مسلمانوں نے دین کی توہین کی تاکہ اہل ہندو کو یہ یقین ہو جائے کہ تمہاری اطاعت کے سامنے مذہب کی اطاعت یوں قربان کیجا سکتی ہے۔

واقعہ پنجاب اور پنجاب میں ستیاگرہ کے موقع پر کچھ ایسی سچیدگیاں پڑ گئیں کہ معاملہ **یا دخلافت** مارشل لا تک پہنچا یہ زخم ہندوؤں کے دل پر ایسا گہرا لگا کہ اُس کا اندمال کب ہوگا اور کیوں کر ہوگا اسے کوئی بتا نہیں سکتا اب انھیں ضرورت ہوئی کہ مسلمانوں میں بھی کوئی حامی شتعال ہو تا تو اس گرا گری میں اُس مقصد کی راہ جس کی طرف آمد بند و گھوش نے رہنمائی کی اور جس سواراج کی دلربا تصویر اُس نے دکھائی تھی بہت جلد طے ہو جاتی ہے۔

ہندوؤں میں اس خیال کا پیدا ہونا تھا کہ جاں نثاروں نے فوراً خلافت کا مسئلہ تیار کر لیا اسی بیکس مذہب اور اسی کس پیرس دین کا نام لے کر مسلمانوں کو لٹکانے لگے خلافت کے لئے بزم ماتم قائم ہوئی جلسہ ہوا ہڑتال کی تجویز ہوئی اور روزہ کا بھی حکم دیا گیا دیکھئے اطاعت اس کا نام ہے ستیاگرہ کے موقع پر مشرگانہ دھی کا یہی حکم تھا کہ فلاں روزہ روزہ رکھا جائے دوکانیں بند ہوں رزولوشن پاس کے جائیں اور مندر و مسجد میں دعائیں بھی ہوں رولٹ بل پر ہندوستانی اس طرح اظہار نارضا مندی کریں آج خلافت کے متعلق بھی اسی سبق کو بعینہ و بحسنہ



دہرا دیا گیا گو یا مسلمانوں کے مذہب میں دفع مصائب و آلام کے متعلق بالکل سکوت ہے یا  
مشرکاندھی کی تجویز مذہبی تعلیم سے ارفع و اعلیٰ ہے۔

اب خلافت کیٹی کی بنیاد پڑی چندہ کی تحریک ہوئی ماتحت کیٹیاں ہر شہر و قصبہ  
میں قائم کی گئیں علماء سے فتویٰ پوچھا گیا غرض خلافت کے لئے ہر ممکن العمل تجاویز کا یکبارگی  
آغاز ہو گیا۔

خلافت کا نام اور | عوام اور سچی نظر رکھنے والوں کو یہ نظر آیا کہ دین کی خدمت ہمارے  
سواراج کا کام | لیڈر بڑی جان بازی و سرفروشی سے کر رہے ہیں لیکن تعمق نظر سے  
جب تحریکات پر کسی نے نظر ڈالی تو اسے صاف معلوم ہو گیا کہ ہندوؤں کے چبائے ہوئے  
نوائے ہیں جسے ہمارے لیڈر منہ میں پھیر رہے ہیں وہی سودیشی جس کی ایجاد کو بیس پچیس برس  
ہوئے وہی بندہ ماترم بایں الفاظ کہ ہندو مسلمان کی جڑ وہی بائیکاٹ یورپ وہی ہڑتال  
یہ سب تجویز ہیں بظاہر مستقیم صلاح و فلاح ملک کے متعلق ہیں اور ان سب کے ایجاد کا سہرا ہندوؤں  
کے سر پر جو ہندوستان کو اپنا ملک کہتے ہیں اور سمجھتے ہیں جن کا دعویٰ ہی ہندو اور ہندوستان  
رہے مسلمان ان کا تعلق اسی سے سمجھے کہ ایک امر شرعی و مذہبی جس کا مرتبہ استخوان و استعجاب  
کا بتایا گیا ہو نہایت خوشی سے مسلمانوں سے ہندوستان اور یہاں کی دولت و تعلقات کو ترک  
کر اسکتا ہے جیسا کہ مسئلہ ہجرت کے وقت عملاً ثابت ہو چکا۔

ہر وہ ایجاد اور ہر وہ تحریک جو کسی قوم کی ہو جب اسے دوسری قوم اختیار کرے تو  
یہ اس ایجاد و تحریک کی انتہائی کامیابی ہے پس یہ ساری تحریکیں ہندوؤں نے اپنے ملک  
کے لئے کی تھیں جنہیں آج مسلمانوں نے اختیار کر کے ان کی کامیابی پر ہر لگا دی سودیشی  
اور بائیکاٹ کی ایجاد ہندوؤں نے اس لئے کی تھی کہ ملک کی دولت ممالک غیر میں کھنچ کر



جانے سے محفوظ رہے صنعت و حرفت جس کا نام و نشان بھی اب باقی نہ رہا ان کا نہ صرف رواج ہو بلکہ مرتبہ کمال تک انھیں پہنچایا جائے اہل ملک آسودہ ہوں اور خود ملک صنعت و حرفت دولت و تجارت کے بارونق ہو جائے۔

**ہڑتال کی ایجاد** | ستیاگرہ کے موقع پر ہڑتال کی ایجاد ہندوستان میں مسٹر گاندھی کی تحریک کا نتیجہ ہے یہ دہری چھڑ چھڑا رہے ہیں جس کا مزہ بتیں برس سے ہندو لے رہے ہیں۔ ہندوؤں کا قدم ہر روز لگے کی طرف بڑھتا جاتا ہے جو کج اُن کا مقصد ہے کل آئندہ وہ حاصل ہو کر اپنے سے بلند مقصد کے لئے واسطہ بن جاتا ہے۔

سُدیسی اور بایسکاٹ کی اُسی مدت تک گراماگرمی رہی جب تک تمام ہندو اس کی اہمیت و خوبی نہ سمجھ لئے جب ملک نے اس تحریک کی حقیقت سے آشنائی حاصل کر لی تو پھر انھیں آگے بڑھنے کے لئے کہا گیا آخر ایک وہ وقت آیا کہ ایک محدود دائرہ میں ہڑتال کی تحریک پیش کی گئی اور کامیابی بھی ہوئی یہ بہت ہی پر لطف اور بار آور چھڑ ہے ابھی ہڑتال دکانوں تک ہی ذرہ اس کے فوائد اہل ملک سمجھ جائیں تو پھر اس کا دائرہ وسیع کیا جائیگا غرض اس وقت تک خلافت کمیٹی نے جو عملی تجاویز مسلمانوں کے سامنے پیش کی ہیں وہ سُدیسی اور ہڑتال ہی سُدیسی کی تحریک بہت قدیم ہی لیکن ہڑتال کی ایجاد ستیاگرہ کے موقع پر ہوئی ہے ان دونوں کا اصلی تعلق صلاح و فلاح ہند سے ہی ہوم رول اور سلف گورنمنٹ کے استقبال کرنے والے خدام انھیں تحریکات کے نتائج و اثرات ہیں۔

**نان کو آپریشن** | اب نان کو آپریشن کے مسئلہ کو لیجئے اور یہ سن کر حیرت زدہ نہ ہو جائے کہ یہ دوسرا شعبہ ہڑتال کا ہی تعلیم یافتوں کا حلقہ اس کا دائرہ عمل ہی ابھی ہڑتال کی بہت سی اعلیٰ شاخیں برگ و بار کے لئے مناسب موسم و ایام کی منتظر ہیں



صبر کیجئے اور دیکھتے جائیے۔

اگرچہ نان کو آپریشن کی صدا عام مسلمانوں کے کانوں میں خلافت کیسی ہی نے پہنچائی  
ہی لیکن ادنیٰ تاہل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ

در پس آئینہ طوطی صفتہ داشتہ اند

اسچہ استاد ازل گفت ہماں میگویم

مناسب ہوگا اگر دیگر دلائل سے قطع نظر کرتے ہوئے صرف مولانا عبد الباری صاحب  
فرنگی محلی کا وہ خط جو نان کو آپریشن کے متعلق چھپ کر تعداد کثیر میں شائع ہو چکا ہے نقل کر دیا  
جائے تاکہ ہر صاحب عقل اس خط کے ایک ایک فقرہ پر غور کرے اور یہ دیکھے کہ اس مسئلہ  
کو مذہب اسلام سے کوئی تعلق ہی یا نہیں۔

مکرمی دام مجد ہم السلام علیکم

جناب کا تار وصول ہوا فقیر نان کو آپریشن کے مسئلہ میں بالکل سپر و گاندھی صاحب کا ہی کیونکہ  
اس طریق کار کا واقف کار نہیں، ان کو اپنا راہ نما بنالیا ہے جو وہ کہتے ہیں وہی مانتا ہوں  
میرا حال تو سر دست اس شعر کے موافق ہے

عمر یکہ بآیات و احادیث گزشت

رفتی و نہ شاربت پرستے کردی

مولانا کے صدق و صفا کا مسلمانوں کو بدل ممنون ہونا چاہیے جو آپ نے اس طرح کھلے اور صاف  
لفظوں میں حقیقت واقعی کو بالکل ہی بے نقاب فرمادیا اس مسئلہ کو اگر دین و مذہب کے کچھ بھی تعلق  
ہوتا تو مولانا کھلے الفاظ میں اپنی ناواقفیت کا اقرار نہ فرماتے اگر شریعت اس کی رہ نمائی فرماتی  
تو مولانا صاحب مسٹر گاندھی کو اپنا راہ نما نہ بناتے اگر اس مسئلہ کی تعمیل حکم قرآن و حدیث سے



مسلمانوں پر ضروری تھی تو پھر مولانا صاحب یہ کیوں ارشاد فرماتے ”جو وہ کہتے ہیں وہی مانتا ہوں“  
 ہر مسلمان جب کہ خدا اور اس کے برگزیدہ رسول کے حکم کو مانتا ہی تو ایک عالم دین کی شان  
 تو کہیں اس سے ارفع و اعلیٰ ہونی چاہیے۔ خود اپنے نفس نفیس کے لئے جب یوں ارشاد ہو  
 ”پسرو گاندھی صاحب کا ہی“ تو پھر مولانا کے متبعین و مریدین کا حلقہ بگوشی سے گاندھی صاحب کے  
 دعویٰ خروج سلسلہ ارادت کو ان کے مجروح کرتا ہی وہ بھی حافظ شیرازی کا یہ شعر اپنے موافق حال  
 وجد و طرب میں اگر پڑھ سکتے ہیں ۷

ماہریدیاں رو بسوئے کعبہ چوں آریم چوں

رو بسوئے خانہٴ نختہ دار و پیرا

ایک مغالطہ کا ازالہ  
 ہاں بعضوں کو یہ مغالطہ دیا جاسکتا ہے کہ اگر مان کو آپریشن ہسپتال کا ہی  
 ایک شعبہ ہی اور یہ وہی سستیا گردہ ہے جسے لباس بدل کر سامنے لایا  
 گیا ہے جس کی کامیابی ہوم رول اور سلف گورنمنٹ کی نقیب و چاؤش ہی تو پھر کانگریس میں  
 مخالفت کیوں ہوئی تین دن تک مباحثہ کی گرا گرمی کیوں تھی ہندوؤں نے یہ کیوں کہا کہ ہم  
 ہندو اس مسئلہ کو محض مسلمانوں کی خاطر سے منظور کرتے ہیں اس مسئلہ کا تعلق چوں کہ محض مسلمانوں  
 سے ہے اس لئے پہلے عمل بھی انہیں کو کرنا چاہیے مسلمان منوانے اور مثالیں پیش کریں تب ہندو  
 اس پر عمل آرا ہوں گے یہ مغالطہ ادنیٰ تاہل سے رفع ہو سکتا ہے۔

ہندوؤں کی جماعت مجسمہ عمل ہی ان کے لیڈر ایسا کوئی رزولوشن پیش نہیں کرنا چاہتی ہیں  
 جس کی تائید میں ساری قوم لبیک نہ کہ اُسٹھے۔ بیشک اس مسئلہ میں بعض لیڈران ہندو کا یہ خیال  
 تھا کہ ابھی ملک اس شعبہ میں ہسپتال کے لئے آمادہ نہیں ہے تکملہ ہسپتال کے لئے تدریج و استہکی  
 سے کام لینا چاہیے لیکن مسٹر گاندھی کے خیال میں وہ کہتے ہوئے کو فوراً کوٹنا چاہیے ورنہ ٹھنڈا



ہو کر ہرگز کوٹا نہ جائے گا۔

مسٹر گاندھی نے اپنی پالیسی سے جو گرمی کہ اس وقت مسلمانوں میں پیدا کی ہے اُس کا بچھنا ہڑتال کے کمال پذیر ہونے میں سم قاتل ہے اس لئے اُن کے خیال میں یہ محض ضروری تھا کہ جلد سے جلد ہڑتال کے تمام شعبے اپنی عملی صورت میں آجائیں۔

رہا ہندوؤں کا یہ کہنا کہ محض مسلمانوں کی خاطر ہے اس لئے عملی نمونہ مسلمان پہلے پیش کریں یہ صرف اس لئے کہا گیا ہے کہ مسلمانوں کی قوت عملی سے ہندو بہت اچھی طرح باخبر و آگاہ ہیں مسلمانوں کی پیچ میرزا جہاں تک رزولوشنوں کا تعلق ہے یا تقریر کا میدان باندھنا ہے وہاں لف اٹھیاں مسلمانوں کا قدم سب آگے ہے دشوار سے دشوار بلکہ ناممکن سے ناممکن

امر کے لئے مسلمان رزولوشن پاس کر دینے کے لئے فوراً آمادہ نظر آئیں گے ایسی تقریریں بھی ہو جائیں گی کہ اجنبی یہ سمجھے کہ زمین و آسمان کا طبقہ یہاں سے اٹھ کر یہ قوم الٹ دے گی لیکن جہاں سے عمل کا میدان آتا ہے وہاں اس قوم کا سایہ بھی نظر نہ آئے گا۔

ایسی سست و کاہل قوم سے کام لینے کے لئے یہ ضرور تھا کہ ہندو ان پر اپنے احسان کا چھپر رکھیں اس دباؤ کا پورا زور ہو چکا ہے کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں سب تمہارے لئے ہے ورنہ ہم کیا غرض پڑی ہے جو کچھ یوں کو چھوڑیں کونسلوں کو بائیکاٹ کریں اس لئے کہ حکومت برطانیہ سے ہیں تو کچھ شکایت ہی نہیں ہاں تمہارے محروسہ و مقبوضہ سلطانی کو سلطنت برطانیہ اپنے تصرف میں لائی ہے اور مقامات مقدسہ کے متعلق وزراء نے انگلستان نے اپنے مواعید پورے نہیں کئے تم ہمارے وطنی بھائی ہو لہذا تمہاری درد مندی میں خطابات اعزازی عہدے اور وکالت و بیرسٹری بیاں تک کہ کونسل کی ممبران سب کے ہم دست بردار ہوتے ہیں۔

مسئلہ ہڑتال یا نان کو آپریشن کی صورت تحریکات سابقہ سے بالکل جداگانہ شکل رکھتی ہے



سودیشی اور بائیکاٹ وغیرہ ایسی تحریکیں تھیں جن میں کامل اتحاد و اتفاق کے بغیر بھی ایک حد تک کامیابی ہو سکتی تھی اور ہونی لیکن ہڑتال اپنے کسی شعبہ میں بھی اُس وقت تک کامیاب نہیں ہو سکتی جب تک اہل ملک کا کامل اتفاق و اتحاد نہ ہو۔

**ہڑتال اور مسٹر گاندھی** ایسا ملک جس میں ایک ہی قوم آباد ہو وہاں ہڑتال کی تحریک جلد بار آور کی فیل سونی ہو سکتی ہے لیکن ایک ایسا ملک جس میں مختلف قومیں آباد ہوں وہاں

تحریک ہڑتال سے پیشتر ملک کی آبادی کا کسی ایک مرکز وفاق پر اجتماع از بس ضروری ہے مسٹر گاندھی کی دُور بین نگاہوں نے جب یہ دیکھا کہ مادر وطن کا نام لے کر مسلمانوں کو من حیث القوم حرکت میں نہیں لایا جاسکتا چاہے چند ذی وجاہت یا شہرت پسند شریک ہو جائیں لیکن قوم کی قوم کی شرکت متعذر ہے تو وہ ہندوؤں کے سامنے آزادی ہند کو شفع لاؤ اور مسلمانوں کے سامنے مسئلہ خلافت پیش کیا اور اس ایک مرکز پر کہ انگریزوں کا وجود دونوں کی گرفتاری اور پائسمالی کا موجب ہے۔ ہندو مسلم دونوں متضاد قوموں کا اجتماع کر دیا۔

لیکن اسی کے ساتھ مسٹر گاندھی کی کمال ہنرمندی کا اظہار اس حکیمانہ طرز عمل سے ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو برٹش گورنمنٹ کے مقابلہ میں صرف انھیں مقاصد و اغراض کے تکملہ اور تحصیل کے لئے لا کر کھڑا کر دیا جس سے ہندوستان کی آزادی برسوں کی راہ گھنٹوں میں طے کر لے یہ ملک جس قدر آزادی سے قریب ہوتا جائے اُسی قدر خود مسلمانوں ہی کے جدوجہد سے ہندوؤں کی حکومت یونانیو ما قوی ہوتی جائے اور مسلمانوں کی ہستی ہندوستان میں مٹنے لگنے شوروں کے مرتبہ پر پہنچ جائے۔

شاید مسلمانوں کو ہندو لیڈروں کی اُس زمانہ کی پالیسی ابھی یاد ہوگی جب کہ یورپ کے میدان کارزار میں جنگ کی آگ ایسی بھڑکی جس کے شعلوں اور چنگاریوں سے ہندوستان کا



مصنوع و محفوظ رہتا بھی معرض خطر میں تھا اُس وقت خصوصیت کے ساتھ مشرگاندمی کی پالیسی مسلمانوں کے ساتھ اُن کی مخلصانہ محبت کا اچھا سراغ بتاتی ہے۔

لیکن جنگ کا خاتمہ جب کہ لیے پہلو پر ہوا کہ برٹش گورنمنٹ کا قبضہ ایشیا کے حصص میں زیادہ ہو گیا اور ان جدید محروسات کی آبادیوں کا فوج و لشکر کی صورت میں ہندوستان میں رکھا جانا قرین قیاس معلوم ہوا تو اب ہندوستان کی آزادی اور ہندوؤں کا اقتدار اخص لیڈران ہنود کو محل خطر میں نظر آنے لگا جیسا کہ لالہ راجپت رائے نے اپنی تقریر میں ان دونوں خطروں کو کھول کر بیان بھی کیا ہے۔

یہ عجیب کشاکش کا وقت ہندو اور مسلمان دونوں قوموں کے لئے تھا اگر دونوں قومیں ایک دوسرے سے اجنبی رہتی ہیں تو مدعا فوت ہوتا ہے اور اگر ایک بڑھکر دوسری سے اتحاد کی استدعا پیش کرتی ہے تو استدعا کے ساتھ ہی دوسرا فریق اس استدعا کو اپنے میں جذب کر لینا چاہتا ہے افراد میں ناکامیابی و مایوسی ہے اور اتحاد و اجتماع میں تجاذب و ادغام۔

اس عقدہ لاینحل کو مشرگاندمی نے اپنے تاخیر سے ایسا سلجھایا کہ مسلمانوں کی عقلیں الجھ گئیں اسی الجھن میں مسلمانوں نے اتحاد کا ہاتھ بڑھانے سے پشیمد غم ہو جانے کی کوشش کی تشقہ کینچا مندروں میں گئے پڑھادے پڑھائے بیتوں پر پھولوں کا تاج رکھا گؤماتا کی جڑ پکڑی قربانی گاؤں سے توبہ کی منبر و مکرہ پر ہنود کو تبلیغ و ہدایت کے لئے جگہ دی اب مضامین لکھے جاتے ہیں کتابیں شائع ہوتی ہیں وعظ کے جاتے ہیں جن کا موضوع یہ ہوتا ہے کہ کفار و مشرکین میں جذب ہو جانا عین دین و اسلام ہے۔

کانگریس تو مسلمانوں کے اعراض کی وجہ سے امر محتاج بیان نہیں کہ ہندوستان کی آزادی یا نظام سلطنت ہند کی



ایسی تبدیلی جس سے اہل ملک اور ارباب حکومت سطح مساوات پر آجائیں یا مساوات سے قریب تر ہو جائیں اُس وقت تک ناممکن ہے جب تک ہل کی دونوں بڑی آبادیاں یعنی ہندو اور مسلم باہم متحد و ہمنوا نہ ہو جائیں اسی اصل کا لحاظ رکھتے ہوئے ابتدائے عہد کانگریس میں ہندوؤں کی جانب سے مسلمانوں کو اپنا ہم آہنگ بنانے کی کوشش تبلیغ کی گئی لیکن اُس وقت یہی مصلحت قرار پائی کہ مسلمانوں کو سیاست میں اُس وقت تک دخل نہ دینا چاہیے جب تک علوم مغربیہ کا ایک کافی حصہ مسلمان حاصل نہ کر لیں۔

ہندوؤں کی رفتار ترقی کی سمتیں | ہندوؤں نے جب مسلمانوں کی نہ صرف کنارہ کشی بلکہ کانگریس کے مقاصد طرز عمل سے مخالفت بنیاری دیکھی اور ان کی جانب سے انھیں مایوسی ہوئی تو انھوں نے نہایت ہی عزم و استقلال سے حکیمانہ انداز پر اپنی قومی رفتار کی حرکت تین سمتوں میں منقسم کر دی۔

ایک جماعت نے اقتصادیات کو اپنا نصب العین قرار دیا اور کتاب دولت کے جس قدر ذرائع اور وسائل تھے انھیں اپنے ہاتھوں میں لے لینے میں ساعی و کوشاں ہوئے خصوصیت کے ساتھ ساہوکاری کو اس سلیقہ سے انجام دیا کہ پچاس برس کے عرصہ میں مسلمانوں کی تقریباً ساری دولت سمٹ کر ہندوؤں کی ملکیت ہو گئی *الا ماشاء اللہ*۔

دوسری جماعت نے تعلیم اور اُس کے ثمرات کی طرف قدم بڑھایا اور اس راہ میں بھی انھیں بے انتہا کامیابی حاصل ہوئی خاص ہندوؤں کی تعلیم گاہوں کا شمار جو کیا گیا ہے اور پھر اُس کے مقابلہ میں مسلمانوں کی درس گاہیں رکھی گئیں تو ان کا وہی آنتہ سانس آ گیا ہی جو سماں دولت کا مقابلہ کرتے ہوئے پیش نظر ہو چکا ہے۔

تعلیم کے بعد ملازمت اور عملی پیشہ کا میدان سامنے آتا ہے یہاں بھی ہندوؤں کا مقابلہ مسلمانوں سے وہی نتیجہ دیتا ہے جو سابق کے دو مقابلوں میں



حاصل ہو چکا ہے۔

تیسری جماعت نے عملاً سیاسیات کی طرف اپنا قدم بڑھایا اور نہایت عزم و استقلال سے اس حوصلہ شکن صبر آزار راہ پر چلنے لگے اس میں شک نہیں کہ سیاست کی راہ بہت ہی پرخطر تھی اس کی سنگلاخ زمین قدم قدم پر ایک پر خار وادی سامنے لاتی تھی جس پر چلنا اپنے تلووں کو زخموں سے چور چور اور پاؤں کو گھائل بنانا تھا لیکن ہندوؤں کے عزم اور ہمت مردانہ کی داد دینی چاہیے جنہوں نے نہایت ذوق و شوق سے اس پیچ در پیچ خارزار سے نہ صرف گزر جانا بلکہ اس راہ کو صاف کر دینے کا عزم کر لیا تھا۔

اُن کے لئے ہر نوک خار لذت افزا اور ولولہ انگیز تھی ہر ٹھوکر سنگ راہ کی اُن کے سمند شوق کے لئے مہینہ تھی قید خانہ کی تنگ و تاریک کوٹھریاں قصر وایواں کی راحت و فضا سے ہمسری کرتی تھیں طوق و سلاسل کی جھنکار اور آہنی زنجیروں کی سیاہی مرصع زیوروں کی چمک دمک اور اُن کی آواز سے زیادہ گوش نواز اور نظر افروز تھی۔

سلف گورنمنٹ کا | یہ سب کچھ تھا لیکن حکومت کی ہکناری جس پڑھاوے اور قربانی کی نذرانہ | خواہاں تھی اب تک ہندوؤں کے ہاتھوں نے وہ نذرانہ پیش نہیں کیا

تھا اسی لئے سلف گورنمنٹ اور ہوم رول کا خوشنما منظر قریب تو ہو گیا تھا لیکن حجابات کے پردے ہنوز اُس پر پڑے ہوئے تھے ضرورت تھی کہ بہت سی جانیں حکومت کی دیہی پر بھینٹ پڑھادی جائیں سیاست کے سارے منازل میں یہ منزل سخت ترین تھی قرب شوق کی آگ بھڑکا رہا تھا او جان کی اضاعت دامن پکڑتی تھی نکمٹی اور رائیگاں جانوں کی تلاش تھی بالآخر امعان نظر اور تعمق فکر کے بعد یہ رائے قرار پائی کہ تینوں جماعتیں اپنے اپنے سی سالہ کمائے ہوئے سرمایہ کی اس طرز خاص سے ایک جھلک مسلمانوں کو دکھلائیں کہ اُن کی نگاہیں خیرہ اور عقول حیرت زدہ



ہو جائیں کچھ اپنا خیر و شر انھیں نہ سمجھائی دے نہ سمجھ میں آئے ہاں اس پر اگندگی جو اس میں  
اپنی رہی سہی ہستی کھو بیٹھیں اس عمل سے قربانی کی ضرورت بھی پوری ہو جائیگی اور یہ پہلو کا کاٹنا  
(دو مسلم) بھی نکل جائے گا۔

سحر سامری کا کرشمہ | اس سحر سامری کے مسلمانوں کی آنکھوں نے جب دیکھا تو انھیں صاف نظر آیا کہ ہندوستان  
کی دولت اور سرمایہ دولت ایک جماعت کے ہاتھوں میں ہے ماہرین علوم مغربہ جوق در جوق  
ایک دوسری جماعت کے ساتھ ساتھ ہیں۔ تیسری جماعت سلف گورنمنٹ کی طرف ہاتھ بڑھا رہی ہے  
اور اشارہ قریب کر رہی ہے وہ ساعت دور نہیں جب کہ یہ جماعتیں متحد ہو جائیں تو دولت علم  
اور حکومت تینوں کا اجتماع قوم ہندو میں ہوا جاتا ہے۔

مسلمانوں نے لچائی ہوئی نظر سے اس جماعت کو دیکھا اور ٹپ کر رہ گئے اس لئے کہ اس  
دور فرصت میں جب کہ ہندو اپنی قوم میں زندگی کی رُوح پھونک رہے تھے اور حکیمانہ طرز پر  
ان اسباب کی فراہمی میں مصروف تھے جن کے اجتماع کا نتیجہ قوم کا زندہ ہو جانا ہے مسلمان  
نہایت اطمینان و سکون سے اُس راہ پر برابر قدم بڑھائے جا رہے تھے جس کا نتیجہ نیستی اور  
اور مردہ قوم بن کر رہنا ہے۔

یہ دولت بگاڑتے تھے وہ ثروت بنا رہے تھے یہ بیچتے تھے وہ خریدتے تھے یہ قرض  
سودی لیتے تھے وہ سود و رسو د کے پیچ میں ان کی جائدادیں وصول کرتے تھے وہ پڑھ  
رہے تھے پڑھا رہے تھے یہ تعلیم کے نام سے کانپ کانپ اٹھتے تھے وہ محنت کرتے تھے  
جفاکشی اٹھاتے تھے یہ کاہلی اور تن آسانی کی لذتیں لے رہے تھے وہ معاشرت میں کفایت شعاری  
محوظ رکھتے تھے یہ اپنی حیثیت کیس بڑھ کر معاشرت میں رنگینی پیدا کرتے تھے وہ باوجود باہمی <sup>لفٹ</sup>  
نہ ہر بھی پھر بھی ایک زبردست مرکز اتحاد رکھتے تھے یہ ڈھونڈ ڈھونڈ کر اختلاف پیدا کرتے



تھے اور عداوت کی حد تک اُسے پہنچا کر چھوڑتے تھے آخر اس کا نتیجہ یہ تھا کہ یہ دنیا باقی تو رہی لیکن مفلس جاہل اور بد اخلاق ہو کر نمونہ عبرت و بصارت ہوں نہ ان میں حمیت ہو نہ غیرت نہ صدق و صفا پایا جائے نہ عہد و وفا۔

ایسی حالت میں حریصانہ نظر سے ہندوؤں کی طرف دیکھنا بجز اس کے اور کیا ثمرہ دیتا کہ حسرت و ارمان دل میں خون ہو کر رہ جائیں موجودہ حالت میں یہ کس مرض کی دوا رہ گئی تھی جو انھیں ہندو اپنے میں شامل کر لیتے۔

حصولِ غلبہ کی ایک یہ ایک مسلمہ قاعدہ ہے کہ اگر ایسی قوت جس کا اپنے میں نہ پایا جانا اپنے مجرب تدبیر ضعف کا موجب ہو تو پہلے کوشش اُس قوت کو حاصل کرنے کی ہونی چاہیے لیکن اگر اُس کا حصول متعذر ہو تو پھر اُس قوت کو فنا کر دینا ضروری ہے تاکہ کسی وقت اُس سے تصادم ہو کر اپنے ضعیف و مضحمل ہو جانے کا خطرہ باقی نہ رہے ہندوؤں نے اس اصل کو سمجھا اور کمال دانشمندی سے برتا۔

ابتداءً عہد کانگریس میں مسلمانوں کی ایسی حالت ضرور تھی کہ ان کی شرکت و موافقت کی ہندوؤں کو تمنا رکھنی لا بد تھی لیکن ان موجودہ ایام میں جب کہ ہندوؤں نے اپنے کو ہر پہلو سے اس قدر مضبوط کر لیا ہے کہ اب ان کی کامیابی رہیں شرکت غیر نہیں تو پھر وہ مسلمانوں کی طرف کیوں دست احتیاج بڑھاتے۔

جد و جہد کی صعب ترین گھاٹیاں جب کہ وہ بغیر معاونت مسلمانوں کے طے کر چکے ہیں اور اب وقت اس کا آیا ہے کہ وہ اپنی جاں فشاں کوششوں کے ثمرات سے بہرہ مند ہوں تو مسلمانوں کو اس کا کیا حق ہے کہ اس کامیابی میں شریک ہونے کی آرزو کریں اور بے درد سہولت سلف گورنمنٹ کے فرے اٹھانے کی ہوس رکھیں ہاں اس وقت ہندوؤں کو اس کی تلاش ہے کہ



اگر مفت کی کچھ جائیں ملجائیں تو انھیں حکومت کی دیہی پر قربان کر کے بھینٹ کے فرض سے بھی فارغ ہو جائیں اب ہندوؤں کو یہی آخری فرض ادا کرنا ہے اور اسی کے لئے مسلمانوں کو ایک خاص تدبیر سے اپنے میں شامل کر لیا گیا ہے۔

### ذوقِ شہادت

مسلمانوں میں ایک جذبہ شہادت ایسا ہے جو ہنوز بالکل ہی مردہ نہیں ہوا ہے یہ ہم مسلمانوں کا عقیدہ ہے اور بالکل سچا عقیدہ ہے کہ دین کی حمایت میں جب کوئی ہم میں سے مارا جائے تو وہ مرتبہ شہادت سے فائز ہوتا ہے۔ شہید ملت کے مدارج علیا کی بلندی صرف اس سے سمجھے کہ ہر میت کو غسل دینا ضروری ہے جب کوئی نبی یا رسول اس عالم سے نہاں ہوا یا جب کسی غوث و قطب نے اس سرے فانی کو چھوڑا تو اسے غسل دے کر کفن پینا کر آغوشِ لحد کے حوالہ کیا گیا۔ لیکن ایک مجاہد جب جامِ شہادت سے سیراب ہوتا ہے تو اس کے اعضا و جوارح کا خون یہ حرمت و عزت رکھتا ہے کہ دنیا کا کوئی پانی اُسے دھو نہیں سکتا لہذا شہداء کے جنازہ پر نماز تو پڑھی جاتی ہے لیکن اُن کا جسم غسل سے بے نیاز ہوتا ہے۔

یہی شہادت کا ذوق جس وقت کسی قلبِ مومن میں پیدا ہو جاتا ہے تو پھر دنیا اور اس کی ساری کائنات اس کی نظروں میں ہیج ہو جاتی ہے یہ جذبہ کسی دوسری قوم میں پایا نہیں جاتا چنانچہ انھیں آیام میں ایک اپیل انگریزوں سے مٹر گاندھی نے شائع کی ہے جس میں وہ لکھتے ہیں بد میر اندھ ب آپ کے خصومت رکھنے سے منع کرتا ہے میں اپنا ہاتھ آپ پر کبھی نہ چلاؤں گا خواہ میرے پاس اتنی طاقت بھی ہو جائے میں خود مصیبت جھیل کر آپ پر فتح پانے کی امید رکھتا ہوں علی برادرانِ بیشک اپنے ملکِ ملت کی حمایت میں تلوار اٹھائیں گے اگر ان سے ہو سکا تو "رنگِ جیل پورہ" (نومبر ۱۹۲۲ء)



دیکھئے کس دانائی سے گاندھی صاحب اس وقت محفوظا گیند کھیل رہے ہیں اپنی طرف سے انگریزوں کو بہ تمام و کمال مطمئن بھی کرتے جاتے ہیں اور اسی کے ساتھ مسلمانوں سے بدظن کرتے ہوئے اور انھیں مہیب و خوفناک شکل میں دکھاتے ہوئے تلوار اٹھانے پر ترغیب و تحریص بھی فرما رہے ہیں خیر تو ان کی پالیسی کی اصل جان ہی لیکن یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آپ کے مذہب کا یہ فتویٰ انگریزوں سے ہی کیوں مخصوص ہے؟ کاش مسلمانوں کے حق میں بھی آپ کا دین اپنی مراعات کا حکم دیتا تو آ رہ۔ شاہ آباد اور کٹار پور میں مسلمان اس بیدردی سے قتل نہ کئے جاتے۔ گاندھی صاحب نے مسلمانوں کے اس جذبہ شہادت میں رستے حیات باقی پائی اور کمال دانشمندی سے مسلمانوں کے اس جذبہ کو آہستہ آہستہ بھڑکانا شروع کیا مسلمان یہ سمجھے کہ سچ مچ یہ ہمارے دوست ہیں اور انھیں ہماری بربادی پر اس قدر غلگاری و تاسف ہے کہ اپنا سر فیض پر تیار ہیں۔

حالاں کہ جس شخص کا مذہب خود اس کے مقامات مقدسہ اور معاہدہ کے لئے ہاتھ تک اٹھانے کی اجازت نہ دیتا ہو وہ مسلمانوں کے مقامات مقدسہ کے لئے کب تلوار اٹھا سکتا ہو لیکن افسوس مسلمانوں نے یہ نہ سمجھا کہ وہ سر دینا نہیں چاہتے ہیں بلکہ مسلمانوں کے سروں کی انھیں حاجت ہی یہ کہ کرا ایک کثیر تعداد میں اُسے مفت لیا جاتے ہیں۔

**خلافت کا رخ** | کیا مصیبت ہے کہ مسلمانوں کو خلافت کا نام لے کر بھڑکایا گیا اور جب ان میں **سواراج کی طرف** | گرمی پیدا ہو گئی تو ان کے جوش کا رخ سواراج کی طرف پھیر دیا گیا

اب مسلمان ہیں کہ جوش میں بھری جاتے ہیں اور ہندوستان کے لئے جان دینے پر آمادہ ہیں اگر یہ اب بھی ہوش میں نہ آئے تو وہ دن سامنے آتا ہے جب کہ کاشی ابودھیادرد وار کا کی خاطر مسلمان اپنی جانیں دیں گے بجائے نعرہ تکبیر گاندھی کی جڑ پکارتے ہوں گے سلف گورنمنٹ کی آفری سٹری ہندوستان اسی وقت طر کر گیا جب کہ ایک کثیر تعداد میں مسلمانوں کی جانیں نذر اجل ہو گئی



ہندوستان کا فائدہ تو حقیقی و یقینی ہے رہا اسلام اور اسلامی خلافت اور مسلمانوں کے مقامات مقدسہ ان کا خدا حافظ۔

### عاجزانہ التماس

فرزند ان اسلام! اس فقیر بے نوا کے معروضات کو تعصب الگ ہو کر ملاحظہ فرمائیے۔ ان عاجزانہ گزارشوں کو تطبیق واقعات کیجئے۔ اپنے لیڈروں کی اضطراری حرکات اور کورانہ رفتار پر غور کیجئے اب نہ مقامات مقدسہ کی حفاظت ہی نہ ہجرت کے لئے بلند آہنگی نہ جزیرۃ العرب پر جوش ہی نہ خلافت پر بزم ماتم اب تو صاف اور الفاظ میں وہ بھی یہی کہہ رہی ہیں کہ ہندوستان کو پہلے آزاد کر لو پھر اپنے مطالبات مذہبی کا ذکر چھیرنا خدا کے لئے ذرہ انصاف کے کام لو کیا یہ مقصد کانگریس نہیں کیا یہ ساری مذہبی تصویریں جو اس ایک برس میں جلد جلد سامنے لائی گئیں وہ بذات خود مقصود و مطلوب نہ تھیں بلکہ ان کی نمائش کا مقصد صرف تمہارے جذبات میں ہیجان پیدا کرنا تھا اور اس ہیجان کو خدمت ہندوستان میں صرف کرنا تھا یہ ساری جلوہ آرائیاں جو تقدس کی پسکریں ہوئیں ان کی محض ہی غایت تھی کہ تم کسی طرح ہندوؤں کے فدائی ہو جاؤ اور تمہاری مذہبی عصیت فنا ہو جائے پھر حکومت ہند ہاتھوں میں ہندوؤں کے اُس طرح دید و جیا کہ ہندوؤں کا دل چاہتا ہے۔

اسی اشارے میں جب کہ مسلمانوں نے اپنی مذہبی ہدایات پر خیانت اور مدہانت کی کند چھری پھیری اور سلسلہ قربانی میں صدیوں کے حق کو ذبح کر ڈالا ہندوؤں نے جا بجا میونسپلٹی میں یہ لکھٹ پاس کر دیا کہ کوئی گائے اور بچہ ٹھکانہ دیونسپلٹی میں نہ ذبح ہو نہ اُس کا گوشت حذیرت میں داخل ہونی پائے سندھ لکھنؤ اور بلند شہر وغیرہ میں یہ قانون پاس ہو چکا ہے ذرہ صبر کیجئے چند مہینے میں کوئی گوشہ ہندوستان کا ایسا نہوگا جہاں یہ قانون نافذ نہ ہو جائے۔

اس وقت کہ ہندوستان میں سلف گورنمنٹ قائم نہیں ہوئی ہے اس وقت کہ مسلمانوں



کی جماعت من کل الوجہ ہندوؤں کے پنجہ اقتدار میں گرفتار نہیں ہوئی ہے اس وقت کہ ان کی پریشانی کے لئے مسلمانوں کا اتفاق بہت ضروری ہے اس وقت کہ مسلمان دھوکے میں آکر خود ہی مذہبی اور ملکی حق یعنی قربانی گاؤں کو چھوڑنے اور چھڑانے پر سجدہ ساعی ہیں اس کی کیا ضرورت تھی جو ہندوؤں نے اسے از روئے قانون بند کر دینے کا حکم نافذ کر دیا دوستو اب بھی آنکھیں کھولو دیکھو تمہاری اس موجودہ حالت سے ہندوؤں نے کیسا فائدہ اٹھایا۔ باوجود مخالفت مسلمان ممبران میونسپلٹی پھر بھی کثرت و دلت سے یہ قانون پاس ہی ہو گیا۔ ہندو ممبر تعداد میں زیادہ تھے بازمی حیثیت لے گئے عام مسلمان اس وقت خاموش ہیں۔

اگر ذرہ زبان کو جنبش ہوئی تو پھر گاندھی صاحب اپنا دست کرم مسلمانوں سے اٹھالیں گے۔ ہندو مسلم اتحاد جاتا رہے گا۔ افسوس صد افسوس مسلمان اس اتحاد کے خوف سے خاموش رہیں اور ہندو اس وقت کو غنیمت سمجھ کر مدتوں کی تمنایوں پوری کریں یہ ہیں نتائج ہندو مسلم اتحاد کے اور یہ ہی مٹرہ نان کو اپریشن کا اور یہ ہے جزا سلف گورنمنٹ کے لئے ہندوؤں کے معاون و مدگار ہونے کی رع سائے کہ خوش ست از بہارش پیدا است

**سیاسی علماء کا مدلس فتویٰ** | جس وقت سیاسی لیڈروں نے خلافت کے متعلق صدائے احتجاج بلند کی تھی اُسی وقت سیاسی علماء نے بھی اپنا فتویٰ شائع کرنا ضروری سمجھا وہ فتویٰ عجیب عجیب اندازوں میں علماء ہند کی خدمت میں پہنچایا گیا عیاری و مکاری کا کوئی طریقہ نرم اور گرم ایسا نہ تھا جسے تصدیق و تصویب کے لئے عمل میں نہ لایا گیا ہو۔

فتوے میں حسب ذیل مسائل پر روشنی ڈالی گئی تھی (۱) خلافت و نصب امام (۲) شرط امام و خلیفہ (۳) جزیرۃ العرب کی تحدید اور اس کے متعلق احکام شرعیہ (۴) بہاد کی اہم قسم و دفاع کے احکام اور اس کا وقت۔



فتوے کا خلاصہ المرام و خاتمہ الکلام اس مفہوم پر تھا کہ اس وقت خلیفۃ المسلمین کی طرف سے نفیر عام ہے اور تمام عالم اسلامی پر دفاع فرض عین وقت آگیا کہ بیابان خیر اجازت والدین نکل کھڑا ہو بیابان بغیر اذن شوہر جہاد کے لئے نکل چلیں یہ وہی وقت آپنچا جب کہ ہر نفس و ہر ذات کو اس نفیر عام پر صدائے لبیک بلند کرنا فرض ہے۔

جس طرح ادائے فریضہ صلوٰۃ و صیام کے لئے والدین اور شوہر کی اجازت و رضا کی حاجت نہیں اسی طرح اس وقت جہاد کرنے میں بھی ان کی مرضیات کا خیال اور ان کی ناخوشنودی کا خوف ایک گناہ عظیم ہے۔

یہ فتویٰ ملک میں گشت کرتا رہا جہاد و صحائف میں بھی شائع ہوتا رہا عوام کچھ نہ سمجھے کہ جہاد دفاعی جو اپنے مقابل قسم جہاد یعنی حملہ و ہجوم سے کہیں زیادہ اہم اور واجب العمل ہے اس کے لئے جو نفیر عام پکار دی گئی تو پھر اب انتظار کیا ہی مقتیان شرع متین جہاد کا علم اٹھائیں اور ہر ایک عالم اپنے دائرہ اثر کا مرکز بن کر مجاہدین کو جمع کرے سامان جنگ تیار ہو اور نظام جہاد ترتیب و تنظیم کی صورت میں لایا جائے مجاہدین فی سبیل اللہ کے نعرۂ تکبیر سے فضا سے ہندوستان بعد پھر ایک بار گونج اٹھے۔

یہ اسی انتظار میں تھے کہ علماء سیاسی کی بارگاہ میں ایسی خاموشی چھالی کہ گویا اس اہم رکن دینی کا انصرام نہ کسی شرط سے مشروط ہی نہ عساکر اسلامیہ کے لئے کسی قواعد و تنظیم کی حاجت ہی نہ یہ عل جلیل کسی فراہمی اسباب و سامان کا مقتضی ہی محض فتویٰ لکھ کر چھاپ دینا ہی سارے شرائط و ضوابط و مایحتاج کا تکفل و ضامن ہے۔

علمائے سیاسی فقط جہاد کی تحقیق

اسی دور انتظار میں جب کہ ایک برس سے زیادہ عرصہ گزر چکا تو بہماہ رجب کا پنور میں ایک جلسہ جمعیتہ علماء ہند کے نام سے ترتیب دیا گیا۔



جس کی کرسی صدارت کو ابھی عالم نے جو اس فتوے مشہورہ و معلنہ میں لباس مستفتی  
سائے آئے تھے عزت و تملکت بخشی۔

خطبہ صدارت میں کلمہ جہاد کے منہ سے نکالنے پر اپنی بخوفی و عدم ہراس کا پروردگار  
میں اظہار فرماتے ہوئے معانی جہاد بیان فرمانے کی بھی زحمت گوارہ فرمائی نہایت جوش و خروش  
کے انداز میں مجمع عام کو سمجھا دیا گیا کہ یہ بھی جہاد ہی وہ بھی جہاد ہے اسے بھی جہاد شریعت میں  
کہتے ہیں اور اُسے بھی جہاد شائع علیہ السلام نے فرمایا ہے۔

عوام کے لئے پھر بھی یہ عقدہ لایخل ہی رہا ان کی سمجھ میں خاک نہ آیا کہ برس روز بعد آج  
معنی جہاد کی تحقیق اور اُس کے مصداق کی تفہیم و تلقین کیوں کیجاتی ہے اسی طرح آہستہ آہستہ درجہ  
بدرجہ کبھی کسی تحریر اور کبھی کسی تقریر کی ذیل میں مسلمانوں کو ایک غیر متعین صنف جہاد کے لئے  
علماء سیاسی تیار کرتے رہے۔

**تعیین جہاد** | واقعہ یہ تھا کہ ان مدعیان علم کو اپنے پیشوایان کید و حیل یعنی جنٹلمین لیڈروں کے  
جو فیض پہنچتا تھا وہ ابھی کو مسائل شرعیہ اور اصطلاحات دینیہ کے لباس میں عام مسلمانوں کے  
سامنے لاتے تھے جنٹلمینوں کا مبدی فیض مٹر گاندھی کا دماغ تھا ایسی صورت میں جب کہ ان  
علماء سیاسی کا سلسلہ الذہب ایک مخزن کفر و شرک پر جا کر منتہی ہوتا ہوا اس کے سوا اور کیا چارہ  
کا رہا کہ جب تک کچھ اُسی طرف سے القانہ کیا جائے یہ ساکت و صامت ہی رہیں۔ رفتہ رفتہ  
وہ وقت آیا کہ مسئلہ نان کو آپریشن کی تحریک تسلیم کر لی گئی اب علماء کے جناب سے بھی جہاد اپنے صحیح  
مصدق پر آکر متعین و مشخص ہو گیا۔

عوام سُدیشی کا استعمال کریں یہ اُن کا جہاد ہی اعزازی عہدے واپس کے مجاہدین یہ آنیری  
کام کرنے والوں کا جہاد ہی۔ کونسل کی ممبری چھوڑ دینا آنیری بل ہونے والوں کا جہاد ہی سب سے بڑا جہاد



طلبائے انگریزی خواں کے لئے ہر وہ موجودہ نظام تعلیم کو جب تک نہ چھوڑیں گے مجاہدین میں ان کا شمار قطعاً نہ ہوگا ساری وعیدیں جو تارکین جہاد کے لئے ہیں ایک وعید بھی ان میں سے ایسی باقی نہ رہیگی جو طلباء پر صادق نہ آجائے موجودہ نظام تعلیم کے ترک میں تاخیر و تدبیر بھی گناہ کبیرہ ہی والدین و اساتذہ کے استشارہ و استرضاء کی بھی حاجت و فرصت نہیں۔

وہ جہاد جسے فرض عین کہا گیا تھا وہ جہاد جس میں اولاد کو والدین اور زوجہ کو زوج کی اجازت کی حاجت نہ تھی وہ جہاد جس کے لئے نفیر عام ثابت کیا گیا تھا وہ جہاد جس کے معنوں کا کسی وقت شمار کیا گیا تھا وہ جہاد جس کی صورت خاص آج تک غیر متعین تھی وہ یہی مسئلہ نان کو اپریشن ہے۔

عزیزانِ وطن علماء ہند کا فتویٰ جو بصورت کتاب اور اسی نام سے شائع ہوا ہے ہزاروں کی تعداد میں تقسیم بھی ہو چکا ہے اُسے من اولہ الی آخرہ پڑھ جاؤ دیکھو تو اس میں ان اقسام جہاد میں سے کوئی مذکور ہی طقات مسلم پر تقسیم اقسام جہاد کا کہیں اُس میں نام و نشان بھی ہے ہندوستان اور اس کی آزادی کے لئے مسرفروشی کا کہیں ایک حرف بھی آتا ہی ہدایت و نہایت میں آخر یہ فرق پس و نہار کیوں ہے؟

ہاں یہ ساری فتوے نویسی اور مجالس کی گریباگری صرف اسی لئے تھی کہ نوجوانوں کو والدین و اساتذہ سے سرکشی و تمرد پر اچھی طرح آمادہ کر دیا جائے تاکہ ملک میں ہنگامہ آرائی کے لئے ایک کافی تعداد پڑھے لکھے نا تجربہ کاروں کی ہاتھ آجائے۔

علمائے سیاسی اور مسئلہ | تمہیں اُسی خدا کی قسم جس پر تمہارا ایمان ہو ہمیں یہ بتاؤ کہ نفیر عام کے جہاد کی توہین | وقت یہی وہ جہاد ہے جو ہر نفس پر فرض ہو جاتا ہے تمہیں اُسی مذہب و دین کا واسطہ جس کے تم پیرو ہو ہمیں یہ بتاؤ کہ بی بی کو بغیر اذن شوہر اور اولاد کو بغیر اذن والدین



کیا اسی جہاد کے لئے نکل کھڑے ہونے کو کہا گیا ہے۔

”الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ لِنَفْسِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنْهُ“  
یعنی مجاہد تو وہی ہے جو اپنے نفس سے جہاد لڑتا ہے اور مہاجر وہ ہے جس نے اُن چیزوں کو چھوڑ دیا  
جس کے ترک کا حکم اللہ اور اُس کے رسول نے صادر فرمایا اس حدیث پاک کی اب تلاوت  
کرتے ہو اور جہاد و ہجرت کی اب یہ تصویر پیش کرتے ہو۔

بیشک ہر وہ سچی جو حق پرستی اور خدا کی راہ میں کی جائے وہ جہاد ہے قرآن صلیٰ  
حج و زکوٰۃ کا پابندی و استقامت سے ادا کرنا نوافل و مستحبات کی برکات حاصل کرنا یہ بھی جہاد ہے  
احقاق حق و البطلان باطل یہ بھی جہاد ہے۔ سچ بولنا عفت و پارسانی اختیار کرنا دیانت و امانت  
کی زندگی بسر کرنا یہ بھی جہاد ہے یتیم و یتیم کی خبر گیری ضعیف و مریض کی خدمت گزاری یہ بھی جہاد  
ہے لیکن اس جہاد کے لئے توفیق عام کی شرط نہیں کفار و غیر مسلم اقوام کا بلاد اسلامیہ پر ہجوم اس  
جہاد کا موقوف علیہ نہیں یہ جہاد امیر المومنین اور خلیفۃ المسلمین کی دعوت و پکار کا خواہاں نہیں  
یہ وہ و فاع نہیں جو درجہ بدرجہ شرف و غر با عامہ مسلمین پر واجب ہوتا ہے بلکہ یہ تو وہ جہاد ہے  
جس سے انتہائی امن و سکون غایت سطوت و شوکت بے حد فراغت و قوت کے ایام میں بھی کسی  
مومن کو فارغ نہ بیٹھنا چاہیے۔

الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ لِنَفْسِهِ كَالْمُهَاجِرِ كَالْمُهَاجِرِ كَالْمُهَاجِرِ كَالْمُهَاجِرِ  
ہوتا ہے اور دوسری صبح کو ختم ہو کر پھر شروع ہو جاتا ہے مشکوٰۃ بنو سے جن کے قلوب منور و تاباں  
ہیں اُن کی زندگی کا کوئی لمحہ اس جہاد و ہجرت کی سعادت سے بے نصیب بسر ہونے نہیں پاتا عامہ  
مسلمین بھی اس جہاد و ہجرت سے اس قدر توجہ و ضرورت متاثر ہیں کہ آج تک کسی مسلم و مومن باپ نے  
اپنے بیٹے کو یا کسی مسلم و مومن شوہر نے اپنی بی بی کو اُمّہ محمّدی کے لئے دعا و خیر کرنے سے



منع نہیں کیا خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے یا سُنن و مستحبات کے بجالانے سے یا مسکینوں اور حاجت مندوں کی امداد سے نہ کسی باپ نے اولاد کو جھڑکانہ شوہر بنے بی بی پر عتاب نازل کیا جنگ طرابلس و بلقان کے | جنگ طرابلس اور جنگ بلقان میں عورتوں نے اپنی سب سے زیادہ عزیز موقع پر ایثار و محبوب چیز یعنی زیور تک اتار کر چندہ میں دے ڈالا لیکن اس پر بھی کسی خاندان کے متعلق یہ نہ سنا گیا کہ اس اتفاق پر زن و شو میں سو مزا جی ہو گئی۔

نوجوانوں نے انھیں آیام میں سنتیں صوم کی مائیں اور روزے رکھے کئی بار یہ نذر قرار دی گئی اور اخلاص و نیاز مندی سے پوری کی گئی اسی کے ساتھ دل کھول کر روپے بھی دے اپنے لڑائذ میں کمی کی اور اس طرح مجروحین طرابلس و بلقان کو چندہ بھیجا خاص کالج میں تقریباً ایک سال تک مسلسل یہ سلسلہ قائم رہا اُس وقت کسی باپ نے اپنے بیٹے سے نہ اظہار رنج و ملال کیا نہ اولادوں کے اس فعل کو نظر ناپسندگی سے دیکھا۔

پس اگر اس وقت بھی اسی جہاد و اتفاق اور ایثار کی حاجت تھی تو اُس کے لئے نیکو عام اور جہاد کے فرض عین اور اطاعت والدین و اساتذہ و اطاعت زوج و مولیٰ سے انحراف و انکراہ کی تلقین و تبلیغ کی کیا حاجت تھی لیکن ہاں یوں کہو کہ اگر سچائی کے ساتھ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی تبلیغ کرتے یا ایمان داری سے صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت و رہبری کرتے تو پھر اپنی ہواؤ ہوس کا صید کہاں تلاش کرتے۔

افسوس ہی اس فتوے نویسی پر جس نے مسلمانوں کے کتے گھرتا بہ کر دیئے اس زمانہ شور و فتن میں جب کہ نوجوانوں میں سعادت و اطاعت اور حق شناسی کا فقدان ہو رہا ہے والدین و اساتذہ کی خدمت میں انھیں اس طرح دلیر و گستاخ ہو جانے کی ہدایت کیسا زہر آلود اور مسموم پیام ہے۔



علمائے سیاسی کہ ہجرت کے | اسی طرح ایک نفع عام ہجرت کی پکار دی گئی اس بانگ بے ہنگام نے  
معلق تباہ کن فتویٰ | سرحدی علاقے اور خطہ سندھ میں بہت زیادہ اثر کیا ہزاروں گھر

تباہ ہو گئے ہزاروں عورتیں بے سرپرست رہ گئیں ہزاروں بچے سایہ پدری سے محروم  
کر دیئے گئے گاؤں کے گاؤں مسلمانوں نے آگ لگا کر خاکستر کر دی لاکھوں کی  
جائدادیں کوٹریوں کے مول ہندوؤں کے ہاتھوں بیچ دی گئیں تقریباً ایک لاکھ مسلمان  
اپنے دیار و وطن الملاک و جائداد سے دست بردار ہو کر نکل کھڑے ہوئے۔

کچھ دنوں تک ہجرت کا زور رہا اخباروں میں بھی نہایت جلی قلموں سے مہاجرین کا  
قافلہ لکھا جاتا تھا لیکن جب ہجرت نے رجعت قہری کی صورت اختیار کی تو دوچار عذار بارڈ  
کرتے ہوئے ہجرت کا سلسلہ بند کر دیا گیا اب پھر دوبارہ مزدہ ہجرت مسلمانوں کو نہایا گیا اور  
اجانت و پروانگی بھی عطا ہو گئی لیکن اب نہ تو کوئی مضمون فضائل ہجرت پر لکھا جاتا ہے نہ اس کی  
ضرورت ثابت کی جاتی ہے نہ کوئی قافلہ کا سلسلہ آمادہ ہجرت نظر آتا ہے اب تو ساری زبانیں  
ہیں اور صرف ایک کلمہ توحید منزلہ گاندھی نان کو اپریش کاوردی یہی ہجرت ہے اور یہی جہاد  
لیڈرو اس ہنگامہ بھڑے تو یہ بہتر تھا کہ جس طرح کے اشخاص کی جس تعداد میں  
بلاد اسلامیہ کو حاجت ہوتی پہلے انہیں مسلمانوں کو نقل مکان کی ترغیب دی جاتی آفا زکا  
سے پیشتر ایک مکمل نظام عمل بنانا تھا عوام کے جانے سے قبل خواص کا سفر کرنا ضروری تھا  
ناملائیم حالات کا پہلے اندازہ کر کے حتی الامکان انسداد ناگواری کرنا بہت ضرور تھا۔

کیا ستم ہی ہم جب کہ ایک مختصر سفر جائے اقامت کرتے ہیں تو اپنے سفر کی غایت قیام  
کی مدت ہمراہیوں کا انتخاب اور دیگر ضروریات و حالات کا پہلے انتظام سوچ لیتے ہیں لیکن  
یہ کیا قیامت ہے کہ مسلمانوں کے سامنے ایک نفع عام ہجرت کی پکار دی گئی اور اس ہم تحریر



کی کامیابی بامراد ہونے کے لئے جس ترتیب و تنظیم اور ہدایت و تعلیم کی حاجت تھی اُس سے خود تحریک کرنے والوں کا دماغ بھی خالی تھا جو صدمہ اس عظیم الشان تحریک کو تغافل شکاری اور ناواقفیت مذہبی نے اس وقت پہنچایا ہے نہیں معلوم اس کا ذمہ دار کون ہے اور اس کا کفارہ کس کی گردن پر ہے۔

جہاد اور ہجرت ان دونوں اہم و اعظم مسئلوں کو جس طرح اس دور کے علماء سیاسی نے تباہ کیا ہی تاریخ اسلام اس کی نظیر پیش کرنے سے عاجز ہے مسلمانان ہند کا جو نقصان اس مدرس و کاذب فتوے نویسی سے ہوا دیکھئے اُس کی اصلاح کیوں کر ہوتی ہے اور کتنا زنا چاہتی ہے علی الخصوص

لفظ جہاد میں کچھ وہ برقی قوت تھی کہ اس کے سننے سے غیر مسلموں کو ٹھنڈا پسینا آتا تھا اور مسلمانوں کے مردہ و افسردہ قلوب میں حیات دتازگی۔

قبل ازیں لفظ جہاد | اس موقع سے قبل جب کبھی اور جہاں کہیں یہ لفظ کہا گیا ہے تو مثل کا اثر دیگر کلمات کے اس نے اپنے تلفظ کو وہ ہوائے یکف ثابت ہونے

نہیں دیا جو ایک مرتبہ ٹکرا کر ہوا کی موجوں میں گم ہو جائے اور اس کرۂ ارضی پر اس کا نام بھی غیر قادرہ اشیا کی فہرست میں منسک ہو جائے بلکہ جب کبھی یہ لفظ کہا گیا اور مسلمانوں کے کانوں تک پہنچا یا گیا ہی تو کفر و شرک کی بنیادیں ہل گئی ہیں مخلوق پرستوں اور خدا کے دشمنوں میں زلزلہ پڑ گیا ہی۔ تاریخ اقوام اور جغرافیہ ملکی میں ہمیشہ ایک تغیر عظیم پیدا ہو گیا ہی اس لفظ جہاد کے کہنے اور سننے کے ایام صفحات زمین پر ہمیشہ خون کی سرخی اور نوک ہنان شمشیر سے لکھے گئے ہیں۔

لیکن آج تم نے مسلمانوں کے اس سینرہ صد سالہ عظمت کو اپنے قدموں کے نیچے



روند ڈالا آج تم نے سات کروڑ مسلمانوں کی دینی غیرت کو یوں ذلیل و خوار کیا دیکھو غیر مسلم قومیں تم پر فہمتی ہیں نہ انگریزوں میں تمہاری ہیبت رہی نہ ہندوؤں پر تمہارا خوف رہا۔

تم اور تمہارا دین تم اور تمہارا مذہب تم اور تمہاری مذہبی تعلیم تم اور تمہاری دینی احکام سب کے سب نگاہ غیر مسلم میں ہیج و فرمایہ ثابت ہوئے۔ لیکن اس کی انھیں کیا پروا جب کہ تقریباً ایک ملک کا خراج تمہارے گھروں میں پہنچ گیا جب کہ ہزاروں انسان انھیں اپنے دوست عقیدت پر لئے لئے پھرے جبکہ ہر روز شاہانہ دسترخوان سے کام و زبان نئی نئی لذتیں لے رہی ہیں تو پھر ان نعمائے خلد بریں کے مقابلہ میں اسلام کیا ہی اور ایمان کیا۔

اے سرستان بادۂ لیڈری ذرہ ہوش میں آکر ہیں بتاؤ کہ تم سواراج کے لئے اٹھائے گئے تھے یا خلافت کے لئے تم نے ہندوؤں کو آمادہ کیا تھا تم اسلام کے نشر و تبلیغ کا علم لے کر بڑھے تھے یا کفر و شرک کی حکومت قائم کرنے کی غرض سے یہ لشکر آرائی کی گئی تھی اسلام کی حمایت اور ارکان اسلام کا غیر مسلم کو گرویدہ بنانا تمہارا نصب العین تھا یا خود کفر و شرک کے جال میں پھنس کر آزادی ہند کا ترانہ سنانا مقصود و مطلوب تھا۔

مسلم لیڈروں کا کفر و کفریں ادغام | لا الہ الا اللہ گاندھی نے کس جس تدبیر سے مسلمانوں کو اپنا اور اپنے مذہب کا غلام بنالیا ایک برس بھی گزرنے نہ پایا جو حمایت خلافت کے نہ صرف ہندو دست کش ہو گئے بلکہ اس عیارانہ چال سے خود مسلمانوں ہی کے ہاتھوں نے مسئلہ خلافت کو دھکے دے کر پس پشت ڈال دیا۔ نلیفۃ المسلمین اور امیر المومنین کی جگہ گاندھی کو دی گئی اب یہ مدعیان اسلام اسی کی کوشش کر رہے ہیں کہ جہاں تک ہو سکے گاندھی کی محبت و عظمت سے کوئی قلب مومن خالی نہ رہنے پائے۔

کوئی امام مہدی علیہ السلام کا فیل کٹا ہی کوئی یہ کہتا ہے کہ نبوت اگر ختم نہ ہو گئی ہوتی



تو گاندھی نبی ہوتا یعنی نبوت کے ماتحت جو سب کے بڑا رتبہ و منصب ہو سکتا ہے وہ گاندھی کا ہے کوئی اپنے کو پسر و گاندھی کا کہتا ہے اور اسلام کی نجات اسی کے ہاتھوں سے یقین رکھتا ہے۔

مسلمان اپنی کانوں سے سنتے ہیں آنکھوں سے اخبارات میں یہ مضامین دیکھتے ہیں پڑھتے ہیں پھر بھی عالم وجد و تواجد میں آکر وہ ہمارے لیڈر و شاہان ہمارے لیڈرو کی رٹ لگائے جاتے ہیں۔

**رہبر کی اقسام** | فرزندِ اسلام رہبر کی تین قسمیں ہیں ایک وہ باکمال جس کے ذہن میں منزلِ مقصود متعین و مشخص۔ راہیں اُس کی معلوم۔ دشواریوں پر اُسے اطلاع خطرات و ممالک سے واقفیت کا ملان تدابیر پر قادر جن سے خطرات و موانع کا اثر نہ آنے پائے۔

ایسا رہبر اپنے علم و بصیرت سے رہبری کرتا ہوا خطرات و ممالک سے بچاتا ہوا موانع کو دفع کرتا ہوا اپنے پیچھے آنے والوں کو سلامتی کے ساتھ منزلِ مقصود تک پہنچا دیتا ہے جیسا کہ ایک ماہرِ ناخدا کہ وہ سمندر کی راہوں سے واقف مقامِ خطر سے آگاہ ممالک سے بچ کر نکل جانے کی اُسے سبیل معلوم۔

دوسرا وہ ناقص رہبر جسے نہ راہ معلوم نہ خطرات کا علم لیکن منزلِ مقصود متعین تلاش راہ کی طلب کامل اور خطرات پر غالب آنے کی قوت اُسے میسر و حاصل۔

تیسرا وہ مدعی باطل کہ جسے نہ منزلِ مقصود کی خبر نہ راستہ کا علم نہ دشواریوں پر بصیرت نہ خبرت نہ کسی قسم دفاع پر قدرت و طاقت۔

اب تمہیں پر فیصلہ ٹھیرا تمہیں کہد و خدا لگتی تمہارے لیڈر کس قسم رہبر میں شامل و معد ہیں



ہندوؤں نے تمہارے لیڈروں کے ساتھ ہاں میں ہاں ملا کر کس سہولت و نرمی سے آہستہ آہستہ انہیں اپنے نقطہ خیال پر اتار لیا لفظ سواراج جس سے لاکھوں کان آج تک نا آشنا تھے خلافت کے عوض کس جوش سے وہ ہر ایک زبان پر جاری ہے گاندھی جس کا نام تک پہنچ برس قبل ہندوستان کے کسی مسلمان کے علم میں بھی نہ تھا خلیفۃ المسلمین کی جگہ آج اُس کے تقدس و عظمت کے فسانے کس کمال عقیدت سے متورات تک میں کہے جاتے ہیں۔

گائے کی قربانی اور اس کا معمولاً ذبح بعض جگہوں میں بند ہو چکا ہے اور باقیہ مقامات پر بند ہونے والا ہے۔ ہندی نے اُردو پر فتح پائی ہے۔ دوش مسلم پر کافر کا جنازہ رکھا جا چکا جنہیں اس کا موقع نہ ملا انہوں نے نقل جنازہ اُتار کر اپنی شرکت و معیت کا ثبوت دیا مشرک کے لئے برکات عالم آخرت چاہی گئیں اور مغفرت کی دعا مانگی گئی کلمہ توحید پڑھنے والوں کے منہ سے رام رام ست ہے کہا گیا کہلایا گیا۔

یہ سارے اعمال جو وقوع پذیر ہوئے اور ہو رہے ہیں ان سے  
**بالعکس معاملہ** | ہندوؤں کے مطالب و مقاصد مذہبی و ملی کا تملکہ ہو رہا ہے یا اسلام

اور اسلامی خلافت کی خدمت انجام پا رہی ہے چوبیس کروڑ ہندوؤں کا قدم خلافت اسلامی یا کسی رکن دینی کی طرف بڑھا یا سات کروڑ مسلمانوں نے بڑھ کر سواراج اور مراسم کفر و شرک کو لبیک کہا مسلمان ہندوؤں کے ہو گئے یا ہندو مسلمانوں کے ہوئے مسلمانوں کے قلوب آہنی تھے یا مقناطیسی مسلمانوں نے مقناطیس بن کر ہندوؤں کو اپنی طرف کھینچا یا ہندوؤں نے اپنی مقناطیسی کشش سے انہیں اپنے میں جذب کر لیا اس کا جواب و اقعاست ہونا چاہیے نہ خطیبانہ عبارت آرائی سے۔

غالباً خلافت کے متعلق تم یہ جواب دو گے کہ اب یہ مسئلہ طے ہو گیا کہ جنتک ہندوستان آزاد نہو اور انگریزوں کا قدم ہیاں سے نہ ہٹے مسلمان کچھ بھی خلافت کی مدد نہیں کر سکتے ہیں۔



ہاں میں بھی تو یہی کہتا ہوں کہ پہلے خلافت کے لئے ہندو تک سرگرم کار تھے لیکن اسی قلیل مدت میں یہ تبدیلی واقع ہوئی کہ خود مسلمان بجا خلافت سواراج پکارنے لگے شاید گاندھی کے باب میں تم یہ جواب دو کہ جب کہ مسلمانوں میں کوئی صاحب سجادہ کوئی خالقانہ نشین کوئی واعظ و فقیہ کوئی محدث و مفسر حدیث کہ کوئی جنٹلمین لیڈر مثل گاندھی کے نہ تو ہمیں اس کے سوا اور کیا چارہ ہے کہ ہم اُسی کی تقلید کریں اُسی سے اپنا رشتہ ہدایت جوڑیں اسلاف کے واقعات و حالات زندگی آج قصہ و داستان ہیں قوم افسانوں سے نہیں بنا کرتی نہ کسی کی سوانح و سیرت قوم میں رُوح پھونک سکتی ہے یہیں تو ایک زندہ مثال و نمونہ چاہیے اور وہ نہیں ہے مگر گاندھی۔

ہاں میں بھی تو یہی کہتا ہوں کہ گاندھی تمہارا پیشوا ہے اور تم اُس کے پیرو اور دیگر اعمال خبیثہ کے متعلق تمہارا یہ جواب ہوگا کہ اس وقت انگریزوں سے مقابلہ کرنے کے لئے ہمیں حاجت تھی کہ ہندوؤں میں جذب ہو جائیں تاکہ باہمی تجاذب و اذحام سے طاقت و شدت آجائے اور ہماری صدائے احتجاج میں قوت و صولت پیدا ہو جائے

ہاں میں بھی تو یہی کہتا ہوں کہ تم ہندوؤں میں جذب ہو گئے۔

وَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ | علم بردارانِ نان کو آپریشن سواراج! قیامت ایک دن ضرورتاً ایم ہوگی جہاں اولین و آخرین کا مجمع ہوگا اور پھر لمن الملک الیوم شد الواحد القہار کی دل کھپا دینے والی آواز کے ساتھ تختِ رب العالمین سامنے ہوگا و بھل عرش ربک فو قہم یومئذ ثانیۃ اُس دن تمہارے سر اُتر و مخفیات کھل جائیں گے یومئذ تعرضون لا تخفی منکم خافیۃ۔ اُس دن تمہیں اُس جلیل و جبار قادر و قہار کر سامنے جا کر اپنے اعمال کا حساب دینا ہوگا۔ "فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِنُهُ فہو فی عیشۃ راضیۃ وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِنُهُ فامہ ہا و یۃ و ما ادراک ما ہیہ نارحامیۃ"



تو پھر جس وقت یومر نیفع الصادقین صدقہم کا ظہور ہو رہا ہو گا تمہاری کیا حالت ہوگی اور تمہارے ان اعمال کا ترازو دے عمل پر کیا وزن ہو گا خلافت اور دین کا نام لیکر سواراج اور تلقینات گاندھی میں فنا ہو جانا کیا نتیجہ سامنے لائے گا۔ الذین ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه فخطت افعالهم فلا نفع لهم يوم القيامة وزنا۔ یقین کر لو کہ اس روز یہ تمہاری تمہیں کی چادر پارہ پارہ ہوگی اور تدلیس کا جال ریزہ ریزہ۔ یہی لیڈری اس دن تمہیں وبال ہوگی اور یہ ہرول عسریزی تمہیں رسوا و خوار بنائے گی۔ آج وہ بھیڑا اور ابنوہ جس پر تمہیں ناز و تحشتم آج وہ ہنگامہ و ہجوم جس پر تمہیں اعتماد و سہارا ہے کل بروز قیامت تم سے بیزاری کا اظہار کرتا تھا۔ قالوا ربنا اننا اطعنا صاوتنا و کبراءنا فاضلونا السبيل ربنا اتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً کبیراً۔ یہ گروہ معتقدین یہ مجمع ارادات مندان جو آج تمہیں اس درجہ محبوب ہے کل بروز محشر تم اس سے خفا ہو گے اور دست بردار شامت اعمال کا وبال سامنے ہو گا اور یہ ہیکڑی خاک سیاہ۔ اذ تبرا الذین اتبعوا من الذین اتبعوا اورا والعذاب وتقطعت بهما لاسباب ۵

تان کو آپریشن کا طمع جامہ | اب آؤ ہم ایک دوسری مجلس منعقد کریں اور مسئلہ تان کو آپریشن نے جو روپ بدل کر ہندوستان میں ایک اودھم مچا رکھی ہے اس کی حقیقت سے بھی پردہ اٹھانے کی ضرورت ہے کہ یہ گاندھی گردی جو طمع جامہ ایمان و اسلام سے مرصع بنا کر سامنے لائی گئی ہے اس کی اہلیت بالکل ہی بے نقاب کر دی جائے سب سے پہلے اس لفظ کی تاریخ اور تدریجی تقلب



کی طرف نظر کرنا ضروری ہے۔

مفہوم نان کو اپریشن کا تدریجی تبدیل

یہ مفہوم جس کی اس وقت ملک میں دھوم مچی ہوئی ہے ایک مدت سے کانگریس میں مقاومت جموں کے لفظ سے ادا کیا جاتا تھا

شورش و ہنگامہ کا پے بہ پے ہندوستان میں ہوتے رہنا اسی کا ثمرہ تھا۔

نان کو اپریشن کا مختلف ترجمہ

پھر اس مفہوم نے ستیاگرہ کی صورت اختیار کی کاروباری دنیا میں یہ پہلی ہڑتال تھی جس نے عملی شکل میں مقاومت جموں کی جلوہ آرائی

کی اسی دوران میں مسٹر گاندھی نے نان کو اپریشن کا دلکش نغمہ چھیڑا اب مقاومت جموں کی جگہ نان کو اپریشن کو دی گئی کچھ دنوں اسی کا دار و دورہ رہا اردو براہد بھی نان کو اپریشن ہی لکھتے رہے اس لفظ کے مختلف ترجمے بھی ہوتے رہے عدم اشتراک عمل عدم اتحاد عمل ترک معاملات عدم تعاون وغیرہ وغیرہ۔

نان کو اپریشن کے لئے شرعی لباس

لیکن ہنوز وہ دینی قباحتیں ہمیشہ یہ جماعت اپنے مختصرات پرست و موزوں کرنے کی عادی تھی اس وقت تک ان الفاظ کی

تراش سے وہ قباحتیں نہ ہو سکی بالآخر بمصداق جویندہ یا بندہ مدتوں کے مشاق بارہا کے تجربہ کار اپنے متباہ کن دماغوں کی طرف رجوع لائے اور ایک لفظ موالات ڈھونڈ ڈھک لے آئے۔

جن نے اس کو ہرنایاب کی جستجو کی تھی لیڈروں کی جماعت میں طرہ امامت اسی کی دستا پرشایاں تھیں لیکن واضح رہے کہ امامت و محدودیت تاک کے القاب بھی یہ لکھنا گاندھی کو ہی بخشہ نہ گئے کہ اس گل تازہ برآں گوشتہ دستار خوش مست۔

لفظ موالات پرست قرار کی علت

عوام کچھ نہ سمجھے کہ آخر ہمارے لیڈر نان کو اپریشن کے



لفظ سے جلد جلد گزریوں کر رہے ہیں کسی ایک ترجمہ پر انھیں قرار کیوں نہیں آتا اور اب کہ لفظ موالات انھیں مل گیا تو اس پر قدم جما کر اس طرح کھڑے ہو گئے ہیں کہ ترک معاملات عدم اشتراک عمل وغیرہ کی طرف اگر انھیں کوئی پھینکا بھی جا ہے تو جنبش کی قسم ہے وہ ہیں اور ترک موالات کی صدمہ ہی تم سلام کرو وہ جواب میں ترک موالات کہیں گے تم مزاج پرسی کرو وہ ترک موالات کہہ کر اپنی عافیت بتائیں گے اب تو ان کے دل و دماغ میں سولے اس ایک لفظ کے اور کچھ ہے ہی نہیں۔

حالاں کہ واقعہ صرف اس قدر تھا کہ سارے تراجم کے الفاظ سولے موالات کے ایسے تھے کہ ان کی خفگیں دھوکھا دینے کے لئے ناکافی تھیں لیڈروں کو مسلمانوں کے سامنے پیش کرنے کے لئے ایک ایسے لفظ کی ضرورت تھی جس کی ظاہری شکل دکھا کر مسلمانوں کو اپنے اغراض فاسدہ کا شکار کر لیا جائے۔

ترک موالات کا لفظ جب سامنے لایا گیا تو مسلمانوں نے یہ سمجھ لیا کہ نان کو آپریشن خواہ سیاست ہند کا خالص مسئلہ ہو لیکن ترک موالات محض اسلامی مسئلہ ہی اس لئے مسلمانوں ہی پر اس کی تعمیل بھی واجب ہے۔

ملا، اعلیٰ سے علمائے سیاسی کا استفادہ | علماء سیاسی کو جب ان کے ملا، اعلیٰ سے اس ہدایت کا فائدہ فرمایا گیا کہ اب بجائے نان کو آپریشن کے موالات کیے اور لکھے نیز نظام عمل کے وہ حدود جنہیں نان کو آپریشن کے دائرہ نے اس وقت گھیر رکھا ہے ان سب کو ترک موالات کے احاطہ میں داخل کیجئے اسی کے ساتھ اس کا بھی خیال رکھنا آپ صہر آ کافر ہے کہ ہنود کی نئی سرکار سے جو طوق غلامی ابھی ابھی گٹھے میں ڈالا گیا ہے ہرگز ہرگز کوئی تار اس کا ڈھیلا نہ ہونے پائے بلکہ اس پر غم بھی ایک اور گرہ افزود ہو جائے۔



ملاء اعلیٰ کا حکم اور علمائے آفریں ہی علماء سیاسی کے اس انقیاد و اطاعت گزاری پر  
سیاسی کارستیاں ختم | فوراً کہہ آئے کہ قرآن پاک میں نصاریٰ سے ترک موالات  
کا حکم یہ نص صریح ثابت ہے یا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْیَہُودَ وَالنَّصَارَیْ اَوْلِیَاءَ  
بعضہم اولیاء بعض ومن یتوہم منکم فانہ منہم لیکن اسی کے ساتھ انہیں یہ  
دشواری پیش آئی کہ بشار آیات الہیہ فرقان مجید میں گونج رہی ہیں کہ کفار و مشرکین سے ترک موالات  
ضروری ہے۔

کفار مشرکین اور کفار اہل کتاب | اگرچہ یہود و نصاریٰ بھی کافر ہیں ان کی توحید بھی تثلیث  
میں فرق مراتب | میں گم ہو گئی ہے قرآن مجید ان کے کفر و ضلالت پر  
گواہ ہے (۱) لم یکن الذین کفروا من اهل الکتاب (۲) ولا تقوا لوائثلثة انتھوا  
خیرا لکم (۳) قالت الیہود عزیر ابن اللہ وقالت النصارى المسیح ابن اللہ  
پہلی آیت اہل کتاب کے کافر ہونے کو بتاتی ہے دوسری آیت اُن کے عقیدہ تثلیث کو ظاہر کرتی  
ہے تیسری آیت اُن کی ضلالت و غوایت اور گندگی عقیدہ کو بتاتی ہے تنزیہ و تقدیس کے  
مفہوم سے اُن کا بیگانہ محض ہونا ثابت ہو رہا ہے لیکن باوجود ان تمام گمراہیوں کے یہود و نصاریٰ  
کو اہل کتاب کہا گیا ان کی عورتوں سے نکاح جائز قرار دیا گیا پس موالات جب کہ اہل کتاب سے  
منع کر دی گئی تو کفار و مشرکین جن سے ادنیٰ معاشرتی تعلق یعنی اُن کی عورتوں سے نکاح بھی  
حرام و زنا شرعیہ مطہرہ نے قرار دیا ہو موالات کیوں کر جائز ہو سکتی تھی۔

علماء سیاسی کا اضطراب اور | بار بار اس کثرت سے کفار کے ساتھ موالات کو حق سبھا  
ایک مغالطہ کی ایجاد | نے منع فرمایا ہے کہ مولین کفار کا دم گھٹنے لگا مصیبت  
عظمیٰ یہ تھی کہ اس مسئلہ کی ایجاد کا مقصد احکام شرعیہ کے زیر اثر رہ کر انگریزوں سے کنارہ کشی



وکیسوی نہ تھی بلکہ ہندوؤں کے ساتھ داد و انقیاد رکھنے والے اتحاد مطلوب تھا اب اگر نہایت  
 کافی نضاری کے باب میں پیش کیا جاتا ہے تو کفار کی ولا و محبت کا جام کیوں کر پایا جاسکتا  
 ہے پھر اگر ہی نہیں ہوا تو ساری سعی بے حاصل لغو و باطل ہوئی جاتی ہے۔ علمائے سیاسی  
 نے کمال تحریف کا جو نمونہ اس موقع پر پیش کیا ہے اُس کی داد کسی بشر کی زبان سے ادا ہو  
 سکتی ان جس کے کلام میں یہ لوٹ پھیر کیا گیا ہے اُسی کی قدرت میں اس کا عوض و صلہ بھی ہے  
 سورہ ممتحنہ کی آیت تلاوت کرتے ہوئے ایسا مغالطہ آمیز ترجمہ کیا کہ عوام دھوکے  
 میں آگئے اور نہایت سہولت سے مطلب برآری ہو گئی۔ لا ینھکم اللہ عن الذین لم  
 یقاتلوکم فی الدین ولخرجوکم من دیارکم ان تبرؤھم و تقسطوا الیھم  
 ان اللہ یحب المقسطین ؕ انما ینہاکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین و  
 وخرجوکم من دیارکم و ظاہروا علی اخرجکم ان تولوھم و من یتولھم  
 فاولئکھم الظالمون ؕ

تقریر مغالطہ | اس وقت وہ علماء سیاسی جو کفار مشرکین کے بادہ محبت میں  
 سرشار ہو رہے ہیں جھوم جھوم کر اسی آیہ کریمہ کی تلاوت کرتے ہیں اور مسلمانوں کو یہ سمجھاتے  
 ہیں کہ دیکھو حق سبحانہ نے غیر مسلم فریق کو دو صنفوں میں تقسیم فرمادیا ہے ایک تو وہ ہیں  
 جو مسلمانوں سے نہ لڑتے ہیں نہ مکاناتوں سے انہیں نکالتے ہیں ان کے ساتھ ہر طرح کی  
 محبت ہمدردی نیکی اور احسان کا حکم خدا دیتا ہے دوسرے وہ ہیں جو یہ سب کرتے ہیں ان کے  
 ساتھ اس طرح کا کوئی علاقہ بھی اگر مسلمان رکھے گا تو یہ نہ صرف گناہ ہے بلکہ نفاق ہے اور  
 منافق مومن نہیں دیکھو آج تک ہندوؤں نے نہ کبھی اسلامی ممالک پر حملہ کیا نہ مسلمانوں سے  
 قتال فی الدین کیا نہ کسی اسلامی ملک سے مسلمانوں کے اخراج کا باعث ہوئے پس ان کے



ساتھ کیا وجہ ہے جو مسلمان محبت و ہمدردی کی واحد نہ کریں حالانکہ ان کا رب انہیں ایسا کرنے کی اجازت دے رہا ہے یا عیسائیوں نے نہیں نہیں بلکہ انگریزوں نے مسلمانوں کے ساتھ یہ سب کچھ کیا ان سے کسی طرح واسطہ رکھنا دین و اسلام سے نکل جانا ہے۔

یہی وہ فریب ہے جو اس وقت عام مسلمانوں سے کیا گیا یہی وہ تدلیس کا جال ہے جس میں مسلمانان ہند کو گرفتار کر کے ہندوؤں کے حوالہ کیا گیا یہی وہ شرعی مغالطہ ہے جسے علماء سیاسی نے چند روزہ جاہ کے لئے ایجاد کیا یہی وہ تحریف دینی ہے جس کا ارتکاب عین ایمان قرار پایا۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

مسلمانوں دیکھا تم نے دین سے بے پروائی اور علوم دینیہ سے بے نیازی کا ثمرہ حرام کو حلال اور حلال کو حرام حق کو باطل اور باطل کو حق تم سے کہا گیا تمہیں سمجھایا گیا تم نے سن بھی لیا اور عمل پر آمادہ بھی ہو گئے۔

اب مصیبتیں جھیلو مشقتیں اٹھاؤ ذلت و خواری کی زندگی بسر کرو نافرمانی مولا تبارک و تعالیٰ کو فرمان برداری سمجھتے رہو یہاں تک کہ موت آجائے اور تمہیں تو یہ بھی نصیب ہو مغالطہ کا خطرناک نتیجہ | کوئی گناہ جب کہ گناہ سمجھ کر عمل میں آئے تو نفس تو امہ کی ملا عاصی و خاطی کو توبہ و انابت کی طرف متوجہ کرتی ہے لیکن جب کہ گناہ عین اطاعت سمجھ کر کیا جائے تو پھر توبہ و استغفار کی بھی امید منقطع ہو جاتی ہے۔

اس وقت جو عالم نمالیڈروں نے بدترین اعمال کو مذہبی تعلیم کہہ کر پیش کیا ہے اور تم اس پر لبیک کہہ کر جھک پڑے ہو شاید وہ وقت دور نہیں جب کہ اس گمراہی و ضلالت کی روسیاء حقیقت تمہیں مشاہد ہو جائے اور یہ سارے سبز باغ جل کر خاک سیاہ ہو جائیں۔ وا ذنرین لهم الشیطان اعمالهم وقال لا غالب لکم الیوم من الناس وانی جاکم فلتا



ترأت الفتن نكص على عقبه وقال انى برى منكم انى ارى ما لا ترون  
انى اخاف الله والله شديد العقاب ۛ

ایک التماس | اس سے پیشتر کہ اس مغالطہ آمیز تقریر اور اس مخرب دین مسئلہ کی  
حقیقت بیان کروں اس قدر گزارش کی اجازت چاہتا ہوں کہ وہ ذات جس نے عالم میں  
نشر و تبلیغ مذہب اسلام کی فرمائی اُس کے متعلق اُس کے بھیجے والے نے ارشاد فرمایا  
وما امر سنانك الا رحمة للعالمين وہ کتاب جسے تعلیم اُمت کے لئے اس خاکدان  
عالم میں اُس نے امانت چھوڑا اُس کے باب میں حق سبحانہ یوں فرماتا ہے۔ یا ایہا الناس  
قد جاء تكم موعظة من ربكم وشفاء لما فی الصدور وهدى ورحمة  
للمؤمنين ۛ

اسلام کامل و مکمل ہے | وہ دین متین جس کے اتباع کو ہمارے صلاح و فلاح کا ضامن  
و کفیل بنایا اُس کے باب میں یہ مژدہ سنایا الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی  
و رضیت لکم الاسلام دینا۔ پیغمبر کا وجود درجہ امت اُس کی لائی ہوئی وحی آسمانی رحمت  
اُس کا دین کامل و تمام اور حق سبحانہ کا پسندیدہ پس یہ کیوں کر ممکن ہے کہ وہ اُمت مسلمہ جس نے  
دین اسلام کو لبیک کہا جس نے قرآن مجید کو خدا کا بھیجا ہوا فرمان ہدایت یقین کیا جس نے  
اُس نبی برحق کی تصدیق کی اور اُس کے اتباع کو وسیلہ نجات جانا وہ کسی وقت کسی حالت  
میں بھی احتیاج کا ہاتھ کسی غیر کی طرف پھیلائے یا اُس دین کی کوئی تعلیم اپنے متبع کو ہجرت  
و مصیبت میں مبتلا کرے۔

مولیٰ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے لقد کان کم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ  
زندگی کا ہر شعبہ اور حیات انسانی کا ہر لمحہ جو اس عالم امکان میں وقوع پذیر ہو سکتا ہے اُن سب کے



طریق عمل کا صحیح نمونہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں موجود ہر اُمت کی سعادت اس میں ہے کہ اپنے واقعات زندگی میں اُسی حیات طیبہ کی تقلید و اتباع کرے۔ ذالک فضل اللہ  
یوتیہ من یشاء ۵

کس قدر نادانی اور کیسی بد نصیبی ہے جو اسلام کا یہ مفہوم سمجھا جاتا ہے کہ وہ صرف چند ایسے اعمال و ارکان بتاتا ہے جن سے قوت و ہمیہ بڑھ کر انسان کے سارے قوائے و مانعہ پر مستولی ہو جاتی ہے اُس کے جذبات فنا ہو جاتے ہیں اور وہ ہم کی ہمہ گیری و استیلا آخر اُسے ایک راہب و لایقل بنا دیتی ہے اُس کا وجود ایک ایسی ہمیب تصویر پیش کرتا ہے جسے دیکھ کر نہیں کا بسے والا اُس جیسے ہونے کے خیال سے بھی لرز جاتا ہے۔

سیرۃ خاتم النبیین | دوستو من اصدق من اللہ قیلا اللہ تعالیٰ سے زیادہ  
کا ایک صفحہ | سچا کون ہو سکتا ہے دیکھو جب کہ وہ تمہارے دین کو ہر پہلو سے  
کمال اُس کی تعلیم کو ہر طرح کی رحمت و برکت کا ضامن اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو تمہارے  
لئے نمونہ فرما رہا ہے تو پھر تمہارا ایسا خیال محض نا آشنا حقیقت ہونے کی دلیل ہے۔

عہد نبوت کا آغاز اور | ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی اس طرح شروع ہوتی ہے  
اُس کا قبائل پر اثر | کہ وہ مقدس ہستی ہنوز شکم مادر میں ہے کہ اپنے اس عالم سے کوچ کیا  
مالی حالت داد اسکے وقت سے ہی مضحل ہو رہی تھی اب اُس کا نام و نشان بھی نہ رہا خاتم النبیین کا  
منصب جس وقت تفویض ہوا اور اُسی کے ساتھ یہ حکم ملا کہ یا ایہا المدثر قم فانذر سروریک  
فکبر تو یہ کوئی راز نہیں کہ اُس ہادی برحق نے جس وقت اس حکم کی تعمیل فرمائی اور دعوت  
توحید کی تبلیغ عرب کی سرزمین میں پیش کی ہے تو سارے ملک میں زلزلہ پڑ گیا مخالفت کی اک  
آگ تھی جو تمام قبائل میں بھڑک اُٹھی بغض و حسد کے شعلے ہر کافر و مشرک کے سینے سے بلند ہوئے گئے۔



ایک متنفس بھی ایسا نہ تھا جو آغاز کار میں معین و نگہسار ہوتا نہ ہاتھ میں دنیاوی مال و خزانہ  
تھانہ اعانت و مدافعت کے لئے کوئی فوج و لشکر تیار تھا اپنا ملک دشمن اپنا قبیلہ دشمن اپنا  
خاندان و کسبہ دشمن۔

کفار کی ایذا رسانی | صداقت ایمانی نے جب آہستہ آہستہ حق کے نور سے بعض سینے  
روشن کر دیئے تو اُس وقت پیروان ملت بیضا بھی اعدا کے دست تطاول میں گرفتار ہو گئے  
اب کفار و مشرکین میں ہر روز مشورے ہوتے جفا و بیداد کی نئی تحریکیں پیش ہوتیں ازیت  
و آزار کا ہر روز ایک نیا پہلو تلاش کیا جاتا کبھی راستہ میں کانٹا بچھا دیئے کبھی اونٹ کا اوجھ ووش  
اقدس پر لا کر رکھ دیا کبھی چادر پکڑ کر کھینچ لی گئی کبھی سنگ باری سے ساق مبارک زخمی  
و گھائل کر دی گئی کبھی مقاطعہ کی تحریک پر جو سرگرم ہوئے تو لین دین خرید و فروخت سب  
بند کر بیٹھے کبھی شہر بدر کرنے پر آمادہ نظر آئے کبھی قید کا فیصلہ کرنے لگے غرض تکلیف دہی کی  
جس قدر صورتیں اُن کے مشرکانہ دل و دماغ میں آسکیں انھیں نہایت بیدردی و میاکی سے  
عمل میں لائے۔

مقصود ان ساری مفسدہ پروازیوں اور فتنہ انگیزیوں کا یہ تھا کہ اُس داعی حق کی صدائے  
حقانی کو کسی طرح پست کیا جائے لیکن وہ ذات پاک جسے اپنے مولیٰ تبارک و تعالیٰ کی جناب  
سے یہ حکم ملا تھا کہ یا ہذا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فما  
بلغت رسالتہ واللہ یعصمت من الناس ان اللہ لا یھدی القوم الکافرین  
یعنی اے رسول جو کچھ آپ کا رب آپ کی طرف وحی بھیجتا ہے اُسے اُس کے بندوں تک  
پہنچائے رہا کفار و مشرکین کا شر و فساد اُس سے بچانے والا اور محفوظ رکھنے والا آپ کا اللہ تھا  
ہر پھر یہ کیوں کر ممکن تھا کہ وہ پیکر حق وہ مجسمہ صداقت ایک لمحہ کے لئے بھی اپنے دشمنوں کی



جمعیت یا ان کی فاسد شرارتوں سے مضطر ہو جاتا یا اپنے نشر و تبلیغ میں ایک ساعت کا بھی التیار و ارکھتا وہ کمال استقامت اور انتہائے عزم سے ساری مخالفتوں کا مقابلہ کرتا رہا یہاں تک کہ ہجرت کی آیت اُتری اور مکہ معظمہ سے مدینہ طیبہ کی طرف آقاؐ نے دو عالم نے ہجرت فرمائی صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و بارک وسلم۔

مکہ کے دشمنوں نے یہاں پہنچ کر بھی راحت و اطمینان سے بیٹھنے نہ دیا آج بدر کی لڑائی ہے تو کل احد کی غزوہ و دومتہ الجندل سے فارغ ہی ہوئے تھے جو غزوہ خندق شروع ہو گیا کفار و مشرکین کی یہ حالت تھی کہ نہ خود چین و سکون سے بیٹھتے تھے نہ داعی اسلام کو طمانیت و فراغ کے ساتھ اشاعت دین کا موقع دیتے۔

**مدینہ طیبہ میں مخالفتوں کا ہجوم** | مدینہ پہنچ کر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک اور عرصے بھی مقابلہ کرنا پڑا یہ گروہ یہودیوں کا تھا اطراف مدینہ میں بکثرت یہود آباد تھے اُس وقت کے لحاظ سے سامان قوت بھی ان کے پاس کافی تھا یہودیوں کی قوم ایسی شریر النفس اور قسبی ہے جن کے فتنہ و فساد و شر و طعنان کے بے شمار واقعات قرآن مجید میں پائے جاتے ہیں ان دو دشمنوں کے علاوہ خاص سکناؤں مدینہ میں ایک گروہ منافقین کا پیدا ہو گیا جو بظاہر اسلام کا کلمہ پڑھتا اور باطن میں عداوت اسلام و مسلمین مخفی و کمون رکھتا جس کا موقع بموقع اظہار بھی ہو جاتا یہ مسلمانوں کا تیسرا دشمن تھا یہ بخران میں کچھ عیسائی آباد تھے دعوت توحید نے انھیں بھی مخالفت پر آمادہ کر دیا جن سے مباہلہ کا واقعہ قرآن مجید میں موجود ہے۔

**تمام ممکن حالات سے مبلغ اسلام** | الغرض مدینہ طیبہ پہنچ کر اُس اللہ کے حبیب کو چار فریقوں سے مقابل ہونا پڑا مشرکین یہود و نصاریٰ

اور منافقین مقابلہ میں جو کچھ ہونا ممکن ہے وہ سب کچھ ہوا میدان کارزار کی بھی گرا گری رہی اور



قتل و قتال کی بھی خوں ریزی و خوں افشانی مسلمان شہید بھی ہوئے اور کھنار کو تیر تیغ بھی کیا گھڑی دو گھڑی کے لئے شکست اُٹا رہی پائے گئے اور پھر صدق نے کذب پر حق نے باطل پر فتح بھی پائی۔

ایک ایسا موقع بھی اُحد کی لڑائی میں پیش آگیا کہ خود پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ ہوا اور وہ مقدس ہستی مجروح بھی ہوئی۔

کبھی کوئی مسلم کفار کے ظالم ہاتھوں میں مبتلا بھی پایا گیا اور کبھی مسلمانوں کے قبضہ میں جماعت کفار حالت اسیری میں بھی دیکھی گئی اسی دوران جنگ میں کبھی کسی فریق سے موادِ عدت کی گفتگو ہو گئی اور کبھی کسی فریق سے مصالحت کی باتیں طر پا گئیں۔

سلاطین سے خطاب | انہیں ایام میں جب کہ مجاہدین کے نعرۂ تکبیر و تہلیل سے سربز ہوا حجاز پر رحمت حق کی بارش ہو رہی تھی سلاطین روم و ایران اور فرما روایانِ عنان و حبشہ بھی دعوتِ تبلیغ سے محروم نہ رکھے گئے صلح حدیبیہ کے بعد چھ قاصد چھ بادشاہوں کے پاس ایک ایک دن روانہ کئے گئے بادشاہوں میں سے کسی نے قبول کیا اور کسی نے اعراض کسی نے قاصد کے عزت و احترام سے اپنے اخلاق کا ثبوت دیا اور کسی نے اپنی وحشت و مرد کا اظہار کیا کسی نے قبول اسلام سے تو اپنے کو محروم دے نصیب کھا لیکن تحفہ و ہدیہ بھیجا جو قبول سرکار رسالت ہوا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ایک یہ پہلو تھا جو مجاہدین و مجاہدین کے ساتھ نظامِ عمل کا سبق اپنی اُمت کو دیتا ہے۔

حیات اقدس کا دوسرا رخ | دوسرا رخ اُس کی زندگی کا مسلمانوں کو تعلیمِ شریعت سے علماء و عملاً آراستہ و مزین بنانا تھا مہاجرین گھر بار خویش و اقربا چھوڑ کر آتے جاتے تھے اور رحمتہ للعالمین کے دامنِ شفقت میں وہ سب کچھ پالیتے جسے ایک مخلص مصادیقِ مومن ہی



پاکستان ہی مہاجرین کے علاوہ خود انصار کی جماعت میں اشاعت اسلام ہر روز افزوں ہو رہی تھی و خود کا ایاب و ذہاب اس کے علاوہ تھا جو درجہ فوق مختلف قبائل کے وفد آتے ایمان لاتے مسائل سیکھتے اور اپنے گھروں کو واپس چلے جاتے۔

**تبلیغ کی بے نظیر شان** | قابل لحاظ یہ نکتہ ہے کہ اسی کشاکش میں جب کہ ہر چار طرف سے مخالفوں نے گھیر رکھا تھا ایک لمحہ بھی ایسا زندگی پیغمبر میں نہیں ملتا جس میں رشد و ہدایت کا درس دینے رکھا گیا ہو عین ایسے موقع پر جب کہ احد کی لڑائی میں کفار و مشرکین نے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے زعم میں لے لیا تھا اعدائے تلوار و نیزوں نے ہر چار سمت سے گھیر رکھا تھا اسی غزوہ میں چند اشخاص حاضر خدمت ہوئے اور دائرہ اسلام میں داخل ہونے کی متناظر ہر کی داعی الی اللہ سراج رسل ہادی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک کو کلمہ ایمان کی تمیق فرمائی ایک ہی نظر کیا اثر سے ان کے قلوب کا تصفیہ و تزکیہ فرما دیا ان میں سے عمر بن لیث اور مخریق کا نام صفحات تاریخ پر عجیب لطائف نورانی کی طرف ہدایت کرتا ہے۔

**ہدایت کا ایک بے مثل واقعہ** | یہ دونوں شرف زیارت مستفیض ہوتے ہی استصواب فرماتے ہیں

اسلم ام اقاتل یا رسول اللہ یعنی ارشاد فرمائیے پہلے اسلام لاؤں یا اس سے پیشتر جہاد شروع کر دوں اللہ اس سوال کے جواب کا کیا سخت موقع ہی منصب رستا کی بجا آوری کا کیا نازک لمحہ ہے لیکن وہ ذات مقدس جس کی بعثت کا مقصد تمام عالم میں تبلیغ دعوت توحید ہی اس کا جواب یہ ہوتا ہے اسلم ثم اقاتل یعنی اے عزیزو پہلے اسلام لاؤ پھر حمایت ایمان میں مقاتلہ کرو۔ دونوں حضرات ایمان لاتے ہیں فیوض و انوار سے ان کے قلوب معمور و مملو کر دیئے جاتے ہیں چاشت کا وقت ہی کسی نماز فریضہ کی یہ ساعت نہیں لیکن جہاد کا فرض سامنے ہی اس کے ادا میں مصروف و مشغول ہو جاتے ہیں کچھ ایسے



اخلاص و صدق کے ساتھ اس فرض کو یہ دونوں اصحاب (رضی اللہ عنہما) انجام دے رہے تھے کہ مولیٰ عزوجل کو ان کی خدمت گزاری پسند آگئی جام شہادت سے دونوں سیراب ہو کر الموت جسری و وصل الجیب الی الجیب کا رمز آشکارا کر گئے۔

**حقیقی سجدہ** | اصحاب رضوان اللہ کا جب کبھی اجتماع ہوتا تو آپس میں پہلی کے طور پر یہ بوجھتے کہ وہ کون صحابی ہے جس نے نماز فرض کا ایک سجدہ بھی ادا نہیں کیا اور قطعی حقیقی ہو پھر فرماتے کہ یہ وہ اصحاب ہیں جو احسد کے غزوہ میں ایمان لائے مناز فرض کا کوئی وقت نہ تھا اس لئے صلوٰۃ ان پر فرض نہ ہوئی جہاد کا فرض نہایت سرگرمی سے انجام دیا جا رہا تھا اس میں شریک ہو کر منصب شہادت سے سرخرو ہوئے لیکن دوستو فی الحقیقت سجدہ تو ہی تھا جو انھیں نصیب ہوا خدا کی راہ میں چلے خدمت قبول ہوئی شکرانہ میں ایسے سر بسجود ہوئے کہ اب کل قیامت ہی میں سر اٹھائیں گے ۵

مست مئے بیدار گردنیم شب

مست ساقی راز محشر باداد

پیغمبر کی حیات مقدس ہر حالت میں سبق آموز نمونہ ہے | مذکورہ بالا واقعات و حقائق میں اگر نظر تعمق سے کام لیا جائے تو سورج کی روشنی سے بھی زیادہ واضح نظر آجائے گا کہ باوجود مسلسل دشواریوں اور گونا گوں پھپھکیوں کے جن میں سے ہر ایک توصلہ شکن اور نظام عمل کی درہم برہم کرنے والی تھی ہادی برحق کے غم و استغلال اور نظام کاری میں سر موفرق نہ آیا آہستہ آہستہ اسلام و سلیمین میں قوت پیدا ہونے لگی یہاں تک کہ بہت ہی قلیل مدت میں بلاشبہ ایک ریاست کی شان پیدا ہو گئی پھر جب کہ کفر فتح ہوا تو اب ایک سلطنت کی قوت و طاقت تھی جس میں ہر روز وسعت و کمال کی افزائش ہو رہی تھی۔



اشارات صدر سے یہ بتانا مقصود تھا کہ ایک وہ مذہب جو انتہائے ضعف و ضعیف و انحلال سے  
 شروع ہوا ہو اور محیر العقول ہرعت و تیزی سے سلطنت کے رتبہ تک پہنچا ہو جس کے معلم کو  
 ہر اصناف خلق اور گونا گوں اہل مذاہب سے سابقہ و مقابلہ رہا ہو اُس دین کے متعلق یہ کہنا کہ  
 سیاسیات کا مذہب کیا تعلق یا اُسے رہبانیت کا مرادف قرار دینا یا کسی حال میں بھی اُس کی  
 تعلیم کو صامت و ساکت فرض کر لینا کس قدر بے انصافی و محرومی کی دلیل ہے انتہائی بد نصیبی  
 یہ کہ آج اُس دین حنیف اور ملت بیضار کے نہ صرف پیرو بلکہ اُس مذہب کے عالم و علامہ ہونے  
 کے مدعی اور علم کے ساتھ کسی سلسلہ طریقت کے شیخ ہونے کا جو ادعا رکھتے ہیں جن کے ہاتھوں  
 پر سیکڑوں مسلمان بیعت طریقت کر کے وصول الی اللہ کی راہ پانا چاہتے ہیں آج وہ ہیں کہ  
 صاف لفظوں میں یہ کہہ رہے ہیں کہ ”گاندھی مذکر ہے“ ”پرو گاندھی کا ہوں“ گاندھی کو اپنا  
 رہنما بنا لیا ہے ”اسلام کی نجات گاندھی کے ہاتھوں سے ہوگی“۔ ”لا الہ الا اللہ ان  
 مدعیان علم نے لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ کی جو تفسیر کہ اس وقت اپنے  
 اقوال و افعال سے کی ہے اُس سے اسلام اور اسلام کی تعلیم بنی رہے حق سبحانہ انہیں ہدایت  
 فرمائے اور ان کا کھویا ہوا ایمان پھر انہیں مرحمت فرمائے بحرۃ النبی دالہ الامجاد۔

عزیزانِ وطن اگر آپ فقیہ کی اس گزارش کو سرسری طور پر پڑھتے ہوئے گزربخائیں  
 بلکہ ذرہ ان سطروں کو پڑھ کر سوچیں کہ میں نے کیا کہا اور کیوں کہا تو اُمید کرتا ہوں کہ اگر آپ  
 کامل غور و فکر سے کام لیں گے تو مسئلہ موالات کی بہتے مغالطات خود بخود منکشف ہو جائیں گے  
 اور نظام کار کا رستہ بالکل صاف ہو جائیگا تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ کون سے تعلقات  
 کفار سے ناجائز و ممنوع ہیں اور وہ کون سے علائق ہیں جنہیں خود شارع علیہ السلام نے عمل  
 آرا ہو کر ہمیں دنیا میں رہنے اور دین کی خدمت انجام دینے کی رہبری فرمائی۔



یہ شریعت پر بہتان ہے احکام شرعیہ میں کھلی تحریف ہے آیۃ قرآن مجید کی صریح مخالفت ہے جو یہ کہا جاتا ہے کہ کفار ہند سے موالات جائز ہے مصیبت عظمیٰ تو یہ ہے کہ طرح طرح سے کفار و مشرکین کے ساتھ موالات عمل میں آ رہی ہے اور اسے خدمت دین اور جہاد اکبر قرار دیا جاتا ہے  
نعوذ باللہ من شرور افسنا ومن سیئات اعمالنا۔

**لفظ ولا کے معنی کی تحقیق** | مسئلہ موالات کے ہر پہلو کو واضح و لائح طور پر سمجھنے کے لئے ضرورت ہے کہ لفظ ولا کا صحیح مفہوم و معنی پہلے سمجھ لیا جائے شریعت نے لفظ ولا کے حقیقی و مستعار معنی یہ بیان کئے ہیں الولاء ان يحصل شیئان فصاعداً حصولاً لیس بینہما مالیس منہما ویستعار ذالک للقرب من حیث المكان ومن حیث النسبة ومن حیث الدین ومن حیث الصداقة والنصرة والا اعتقاد یعنی دو یا دو سے زیادہ چیزیں جب اس طرح باہم پائی جائیں کہ ان دونوں کے درمیان کوئی تیسری شے ایسی حائل نہ ہو جو ان میں سے نہ تو اسے ولا کہیں گے لفظ ولا کو یہ حقیقی معنی ہیں اس لفظ کے معنی مستعار نزدیک کی ہیں یہ نزدیک کی خواہ باعتبار مکان ہو یا باعتبار نسبت یا باعتبار دین یا باعتبار دوستی یا باعتبار مدد یا باعتبار اعتقاد اس ترجمہ کا خلاصہ اور ماحصل

بالفاظ دیگر یوں سمجھئے کہ دو چیزوں میں ایسا اتصال و وصال کہ حد فاصل اٹھ جائے اعتبار تغایر مٹ جائے اور ایک دوسرے پر محمول ہو سکیں تو اس نزدیک و قرب کا نام ولا ہوگا لیکن اگر کوئی حد فاصل قائم ہے اور دونوں کی حقیقت ایک دوسرے سے ممتاز ہو رہی ہے تو اس قرب و وصال کا نام ولا نہ ہوگا۔

مذہب اسلام نے اپنے متبعین کو یہ ہدایت فرمائی کہ تمہارا غیر مسلم قوم سے کسی حال میں بھی ایسا میل جول نہونا چاہیے جس سے فرق اسلام و غیر اسلام مٹ جائے ایسا تعلق خواہ تمہارے



معاملات (یعنی اعمال اعضاء و جوارح) کا پایا جائے یا معتقدات (یعنی تصدیقات قلبیہ) کا شریعت کے نزدیک جرم عظیم ہے۔ مثلاً اگر خدا نخواستہ کوئی مسلمان ایک کافر کی ملازمت کرے یا اسے نوکر رکھے اور اس تعلق و نسبت کے کفر کی امداد یا کفر سے نزدیک ہونا مقصود ہو یا کافر کی ہمسائیگی ایسے مقصد و مطلب کے لئے اختیار کی جائے تو یہ کھلا ہوا اتفاق ہے اور منافق مسلمان نہیں۔

اسی طرح یہ مسئلہ بالکل واضح ہے کہ اگر کسی فرد مسلم یا جماعت مسلم کا کسی غیر مسلم سے قرب من حیث دین یا اعتقاد پایا جائے گا تو یقیناً اس کا شمار اسی گروہ میں ہوگا جس کے دین و اعتقاد سے یہ نزدیک ہوا۔

اسی طرح صداقت سچی دوستی اور دلی محبت کا نام ہے دو شخص باہم صدیق یعنی سچے دوست صحیح معنوں میں اُسی وقت کہے جائیں گے جب کہ احکام اثنتیت اور دوائی بالکلیہ اٹھ جائیں شریعت محمدی نے اپنے پیروی کرنے والوں کو ایک غیر مسلم قوم سے صداقت و روادار پیدا کرنے یا باقی رکھنے سے منع کیا وہ دل جس میں اللہ اور اس کے رسول پر حق کی محبت ہو اس میں ایسے اشخاص یا اقوام کی کہاں سمائی ہو سکتی ہے جو اللہ اور اس کے رسول کے دشمن ہوں۔

لیکن اعمال اعضاء و جوارح ان کی دو صورتیں ہیں ہر ایک کا حکم اور نام شریعت نے جداگانہ رکھا، ایسا کام یا ایسا فعل جس سے

ادیان باطلہ کا فروغ ہوتا ہو یا اپنے دین و مذہب کو نقصان پہنچتا ہو ناروا و ناجائز ہے اور اسے موالات فی النمل کہیں گے ایسی نصرت و مدد غیر مسلم سے لینا یا غیر مسلم کو پہنچانا جس سے اس کے مذہب کی تقویت ہو یا اپنے دین پر گزند آئے شریعت میں گناہ کبیرہ ہے انتہائی کہ



گھوڑے اور چھبیار کا حربی قوموں کے ہاتھ بچپا یہ بھی ناجائز قرار پایا ایسے افعال کا ترک  
 منافق فی العمل قرار پائے گا لیکن اگر ایسا نہیں تو وہ مراسم و تعلقات جائز و مباح قرار  
 پائیں گے اور ایسی مدد و نصرت جس میں حمایت غیر دین کی نہوتی ہو رحمت و شفقت میں  
 شمار ہوگی حسن معاشرت اور مدارات اُسے کہیں گے نہ وہ موالات ہی نہ کوئی اُسے موالات  
 قرار دینے کا مجاز ہے بعد اس کے کہ لفظ ولا کے حقیقی مستعار معنی کی تشریح ہو چکی یہ سمجھ لینا  
 چاہیے کہ جس طرح ولا منہی عنہ و ممنوع ہے اسی طرح و داد۔ رکون اور اتحاد بھی ممنوع ہے  
 اس میں تو کسی غیر مسلم فرق کا استثنا ہی نہ کسی حالت میں کسی غیر مسلم کے ساتھ اس کی اجازت  
 دی گئی ہے۔

مسلم کی نسبتیں غیر مسلم کے ساتھ چار قسم کی ہو سکتی ہیں غیر مسلم ذمی ہو۔ غیر مسلم خبیح  
 گذار رعایا ہو۔ غیر مسلم مادی و مقابل ہو۔ غیر مسلم حاکم ہو مساوات و تقابل کی تین صورتیں  
 ہوں گی اولاً یہ کہ مصالحتہ و موادعت ہو باہمی معاہدہ سے آپس میں بطور قرار داد و مفاہمہ  
 کچھ طے پا چکا ہو ثانیاً یہ کہ غیر مسلم آمادہ پیکار ہو جنگ چھڑ گئی ہو یا چھڑ جانے کا احتمال ہو  
 ثالثاً یہ کہ ایک دوسرے سے کسی امر خارج کے سبب تعرض نہ کر سکتا ہو حالات ان سبب  
 اقسام و تنوعات میں کوئی شکل و حالت ایسی نہیں جس میں منہی عنہ تعلقات یعنی موالات و  
 داد و رکون و اتحاد کا جواز و اباحت بھی قرآن کریم یا حدیث نبوی یا اجماع امت یا اجتہاد  
 ائمہ دین سے ثابت ہو سکے۔

غیر مسلم سے موالات	حقیقت یہ ہے کہ مسلم کی موالات خدا کی وہ نعمت ہے جسے
بہر حال میں ممنوع ہے	ایک مسلم ہی پاسکتا ہے کسی غیر مسلم شخص یا قوم کو موالات مسلم

سے مستفید ہونے کا کوئی موقع نہیں دیا گیا ہاں قوم مسلم رحمۃ للعالمین کی امت ہے اس لئے



اس کے فیوضِ مرحمت اور برکاتِ شفقت جو دلائے اپنی صورتِ مشابہ رکھتے ہیں لیکن باعتبار  
حقیقت ولایت وہ دلائل نہیں ان سے غیر مسلم تو ہیں بھی محروم نہ رکھی جائیں گی خواہ یہود ہوں  
یا نصاریٰ کفار و مشرکین ہوں یا صابئین و ثینین حالت امن و سکون ہو یا میدانِ حرب و قتال  
دوستوں نے سنائیں نے کیا کہا میں نے یہ کہا کہ مولات ایک مسلمان و دوسرے مسلمان ہی

سے کر سکتا ہے خواہ انفرادی طور پر ہو یا اجتماعی طور پر کسی حال میں بھی ایک مسلم کسی غیر مسلم  
شخص یا قوم سے ولاد مولات رکھنے کا مجاز نہیں بنایا گیا حدیث کہ منافق جو صورتاً مسلمان ہی  
ہوتا ہے اس سے محروم کر دیا گیا فسادِ فجار سے بھی ولا منع ہے ایک مومن اسی پر مامور ہے  
کہ وہ مولات ایک مومن ہی سے رکھے سو مومن کے جو بھی ہو وہ مولات مومن سے  
محروم ہی رہے گا قرآن مجید نے یہی حکم دیا ہے سنت رسول نے یہی تفسیر کی ہے عالمان  
علوم دینیہ نے یہی سمجھا ہے یہی اپنی تفسیروں میں لکھا ہے۔

فقیر کی ایک التماس ہے کلامِ پاک کی تلاوت کربا و لفظ و لا کو تلاش کرو کسی جگہ تمہیں یہ  
حکم نہ ملے گا کہ اس حالت میں کفار یا یہود یا نصاریٰ کے ساتھ مولات کرنے کی تمہیں اجازت  
نہ ملے گی اگر اپنے تلاوت قرآن اور فہم کی تفصیر کا اعتراف ہو تو علمائے سیاسی سے پوچھ دیجو  
اس قدر تیز تو تم بھی کہتے ہو کہ الفاظ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ سکو جس لفظ کے متعلق نہی وارد  
ہے اگر وہ لفظ یا اُسی کا مشتق و مصدر تمہیں آنکھوں سے دکھائی دے تو مجھے جو چاہو کہو لیکن  
اگر ایسا نہیں اور یقیناً ایسا نہیں تو سمجھ لو کہ پانی بہاں مڑا ہے۔

علمائے سوویکی | اس وقت مسئلہ مولات اس شکل سے سامنے لایا گیا ہے جس سے  
ایک عیاری | سطحی نظروالوں کو یہ معلوم ہوا کہ واقعات و حالات پر علماء نے  
ایک گہری نظر ڈالی اور انتہائے جدوجہد کمال سعی و کوشش کا نتیجہ ہے جو ایسی حالت میں صحیح



ذمہ داری مذہبی اور حقیقی مطالبہ دینی جو مسلمانوں پر اُن کا مذہب پیش کر رہا تھا علماء دین کے مجتہدانہ دقیق نگاہوں نے اُسے پالیا۔

حالات کہ موالات رکون و داد اور اتحادیہ وہ مسائل ہیں جن کا غیر مسلم کے ساتھ پایا جانا ہمیشہ سے منہی عنہ ہے اور ہر حال میں منہی عنہ رہے گا خواہ غیر مسلم ذمی ہو یا رعایا مساوی و مقابل ہو یا مستولی و تسلط حالت امن و سکون ہو یا حرب و جدال۔

ان تفصیلات کے بعد اکا بر مفسرین کی تفسیر سے شواہد پیش کرتا ہوں عبارت تفاسیر حسب ذیل امور پر روشنی پڑے گی۔

(۱) وہ کل آیتیں جن میں غیر مسلم کے ساتھ موالات و داد پر منہی وارد ہے وہاں علت نہی اُن کا کافر و بیدین ہونا ہے۔

(۲) الحب فی اللہ والبعض فی اللہ اصول دین میں سے ایک اہم اصل دینی ہے یعنی دوستی و محبت اللہ ہی کے لئے ہونی چاہیے اور بعض و عداوت بھی اللہ ہی کیلئے

(۳) کفار یا مشرکین کے ساتھ ترک و داد اور ترک موالات میں قتال یا عدم قتال ایجاباً و سلباً کوئی دخل نہیں رکھتے کفر و اسلام ان کے ایجاب و سلب کے حقیقی علل ہیں۔

(۴) جہاں ایمان و اسلام ہے وہاں موالات و داد ہے اور جہاں کفر و شرک ہے وہاں موالات و داد کا سلب ضروری ہے۔

(۵) سورہ ممتحنہ کی آیت لا ینہاکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین الخ نسخ نہیں ہے بلکہ بعضوں کے نزدیک منسوخ ہے۔

(۶) آیات ترک موالات مطلق ہیں کوئی مفسر ان کے نسخ اطلاق کا قائل نہیں۔

(۷) موالات غیر مسلم کے معنی دوستی و محبت ہے یا ایسی اعانت و نصرت جس سے



مسلمانوں کا یا اسلام کا نقصان ممکن و قرین قیاس ہو معاشرتی و تمدنی امور میں مدد لینا یا مدد دینا ہرگز ممنوع نہیں۔

تفسیر جلالین (۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى  
أَوْلِيَاءَ (تو انہیں نہ تواد و نہم) (بعضہم)  
أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ فِي الْكُفْرِ  
(وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاغْلُظْ مِنْهُمْ) من  
جَمَلُهُمْ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الظَّالِمِينَ) بمواالاتہم الکفارہ  
 لے ایمان والو یہود و نصاریٰ کو اپنا دوست نہ  
 بناؤ بایں طور کہ ان سے موالات کرو یا مودہ پیدا  
 کر و یہ سب کے سب کفر میں متحد اور ایک ہیں اس لئے  
 بعض ان کا بعض کا دوست ہو اور جو تم میں سے انہیں  
 دوست بنائے گا وہ انہیں میں شمار ہوگا اللہ تعالیٰ  
 ظالموں کی ہدایت نہیں فرماتا یہ ظلم، ہر جو انہوں نے  
 کفار سے موالات رکھی۔

(۲) لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ  
أَوْلِيَاءَ (يُولَوْهُمْ (مِنْ دُونِ) اٰی غِبْرِ  
الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ  
اٰی يُولٰٓئِهِمْ (فَلَيْسَ مِنْ) دِيْنِ  
(اللّٰهِ فِيْ شَيْءٍ)  
 مومنین کفار کو اپنا دوست نہ بنائیں اور جو مومنین  
 ایسا کرے گا یعنی ان سے دوستی کرے گا تو اس کے  
 لئے دین الہی میں کچھ باقی نہ رہا۔

تتویر | دیکھو آیت کریمہ میں مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے مطلق کفار اور یہود نصاریٰ سے  
 مودہ و موالات یعنی دوستی و محبت منع فرمائی ہے مفسر نے بھی مطلق ہی سمجھا اور لکھا کوئی قید اس کی  
 نہیں لگائی کہ جو کافر و نصاریٰ مسلمانوں سے لڑے یا مکانات سے نکالے موالات اس سے  
 ممنوع ہی کیا مطلق کو مقید کرنا یہ تحریف نہیں اگر آیت متحنہ اس کی ناسخ ہوتی تو مفسر قید قتال  
 فی الدین اور اخراج عن الدیار کا اضافہ کرتا یا کم از کم نسخ کا اشارہ کر دیتا لیکن جب کہ ایسا



نہیں ہے تو پھر موالات کے وہی معنی ہوئے جو شریعت کی زبان سے گزشتہ صحبت میں بتا چکا ہو  
تفسیر بیضاوی (۱) یا تھا الذین  
 امنوا لا يتخذون والیہود والنصارى  
 اولیاء (فلا تعمدوا علیہم ولا  
 تعاشرہم معاشرۃ الاحباب  
 بعضہم اولیاء بعضہم اہماء الی  
 علۃ النہی ای انہم متفقون علی  
 خلافتہ یوالی بعضہم بعضا لاتحاد  
 فی الدین واجماعہم علی مضاد تکم

یہود و نصاریٰ پر نہ تو اعتماد کرو نہ مثل احباب کے  
 ان کے ساتھ معاشرت رکھو بعضہم اولیاء بعض کا  
 اشارہ ملت نہی کی طرف ہے یہود و نصاریٰ تمہاری  
 مخالفت پر متفق ہیں مذہب میں متحد اور ایک ہیں اس  
 آپس میں باہم گر دوست و مددگار ہیں تمہاری ضد اور  
 مخالفت پر ان سب کا اجماع ہے۔

(۲) (لا يتخذ المؤمنون الکافرين اولیاء)  
 نحو عن موالاتہم لقرابة الصداقة  
 جاہلیۃ  
 ونحو ما حتی لا یكون جہم و بعضہم الا فی اللہ  
 لو عن الاستعانة بهم فی الغزو وسائر الامور  
 الدینیۃ (من دون المؤمنین) اشارۃ الی  
 انہم الاحقاء بالموالاتۃ وان فی موالاتہم  
 مندوحة عن موالاتۃ الکفرۃ (رومی فی علی الخ)  
 ای انہم اولیاء (فلیس من اللہ فی شئ) من  
 ولایتہ فی شئ یصح ان سبی ولایتہ فان موالاتۃ  
 المتعادین لا یجتمعان قال شعر

مومنین سے کٹ کر گئے ہیں کہ وہ کفار سے دوستی و محبت کریں  
 خواہ یہ محبت بہ سبب قرابتہ کے ہو یا اس دوستی کی وجہ  
 سے جو ایام جاہلیت میں تھی یا کسی اور سبب سے  
 کفار کے ساتھ ہر قسم کے علاتہ  
 محبت کو اس طرح قطع کر دیں کہ ان کی  
 محبت اور ان کا بعض اللہ ہی کے لئے رہ جائے  
 یا لفظ ولا اس آیت میں یہ معنی نصرت  
 و امانت ہے اس تقدیر پر یہ معنی ہوگی۔



تو عدوی ثم تزعم انی کہ مومنین منع کئے گئے ہیں اس سے کہ وہ کفار سے مدد لیں

صدیقک لیس النولک عنک بعادب غزوات یعنی جہاد میں اور کل دینی کاموں میں

من دون المؤمنین کا اشارہ اس طرف ہے کہ متحق موالات مومنین ہی ہیں ان کی محبت و دوستی ان کی اعانت و مدد کفار سے بے نیاز کرنے والی ہے اور جو شخص ایسا کرتا ہے یعنی ان سے محبت کرتا ہے یا ان سے دینی کاموں میں مدد لیتا ہے تو پھر اس کے لئے ولایت اللہ میں سے ایک ذرہ بھی ایسا نہ رہا جس کا ولایت نام رکھا جاسکے اس لئے کہ دو دشمنوں کی محبت جمع نہیں ہو سکتی شاعر کہتا ہے میرے دشمن سے تو دوستی رکھتا ہے پھر خیال کرتا ہے کہ میں تیرا دوست ہوں ایسا خیال تیری حماقت سے کچھ بعید نہیں۔

تتویرا تفسیر بفیادی کی عبارت سامنے موجود ہے دیکھو علت عدم موالات کفر کو قرار دیا ہے یا قتال فی الدین اور اخراج مسلمین کو مطلقاً کفار و یہود و نصاریٰ سے جب کہ موالات ممنوع ہے تو پھر قید قتال فی الدین وغیرہ کی بڑھانا کیا مذہب میں تحریف نہیں پھر یہ بھی دیکھو کہ ولا اگر نصرة و مدد کے معنی میں لیا جائے تو کس طرح کی مدد لینا کفار سے ممنوع ہے صاف لفظوں میں بفیادی نے بتا دیا ہے اور مثال بھی پیش کر دی ہے۔

کھلے لفظوں میں مفسر کہہ رہا ہے کہ دینی کاموں میں مدد کفار سے لینا موالات ہی مثلاً جہاد و غزوات یا اور کوئی دینی امر دنیاوی کاروبار اور معاشرتی زندگی میں نہ مدد لینا موالات سے نہ مدد دینا۔

خدا را انصاف شرط ہے اسکول اور کالج جو اپنا ہی روپیہ واپس لیں جب حکومت اسے مقصد تعلیم کے لئے لے کر جمع کیا تھا اس کی واپسی تو موالات میں شمار ہو روپیہ لینے والا حکم قرآن سے منع کرنے والا قرار پائے لیکن خلافت جو محض دینی مسئلہ اور انگریزوں سے جزیرۃ العرب کا تخلیہ



جو خالص جہاد و غزوہ اُس میں گاندھی اور کفار ان ہند سے نہ صرف مدد لینا بلکہ من کل الوجہ  
اُن کے ہاتھوں کی کٹ پتلی ہو جانے مولات نہ منہی عند بلکہ سنت و فرض ہے۔

تفسیر مدارک (۱) (لا یتخذ المؤمنون الکافرین  
اولیاء) نہوا ان یوالوا الکافرین لقربۃ بینہم ولصلۃ  
قبل الاسلام او غیر ذلک وقد کرر ذلک فی القرآن  
والحجۃ فی اللہ والبغض فی اللہ یاب عظیم فی الایمان  
(من دون المؤمنین) یعنی ان کو نہ فی مولاۃ  
المؤمنین مندوحة عن مولاۃ الکافرین فلا  
توالو ہم علیہم (ومن یفعل ذلک فلیس من اللہ  
فی شئ) ای ومن یوالی الکفرۃ فلیس من ولایۃ  
اللہ فی شئ لان مولاۃ الولی ومولاۃ عداوہ  
متنافیان

(من دون المؤمنین) یعنی اے مسلمانوں تمہیں  
مومنین کی مولات کفار کی مولات سے بے نیاز  
کر دی گئی انہیں چھوڑ کر کفار کو محبوب نہ بناؤ (ومن  
یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئ) جو شخص  
کفار سے دوستی کرتا ہے اُس کے لئے اللہ کی  
ولایت سے کچھ باقی نہ رہا اس لئے کہ کسی  
دوست کی محبت اور اُس دوست کے دشمن کی محبت  
یہ دونوں متنافی ہیں۔

(۳) یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الیہود  
والنصارى اولیاء (ای لا تتخذوہم  
اولیاء تنصرونہم وتستنصرونہم وتواخونہم  
وتعاشرونہم معاشرۃ المؤمنین  
ثم علل النہی بقولہ (بعضہم اولیاء بعض) وکلہم  
اعداء للمؤمن و فیہ دلیل ان الکفر  
کلہ ملۃ واحده (ومن یتولہم منکم  
فانہ منہم) جو انہیں تم میں سے ولی بنائے وہ



وهذا تغليظ من الله  
 تشديد في وجوب حجابته  
 المخالف في الدين  
 اُسی گروہ میں سے ہے اور اُس کا حکم بھی وہی ہے جو اُس فقہ کا حکم ہے  
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ بہت بڑی سختی اور شدت ہے کہ جو دین اسلام  
 کا مخالف ہے اُس سے پہلو ہتی کرنا واجب ہے

توضیح | تفسیر مدارک بھی ایک مشہور و معروف کتاب ہے اس مفسر نے بھی مطلقاً کفار و یہود و نصاریٰ  
 سے ترک موالات واجب سمجھا اور لکھا یہاں تک کہ ہر وہ قوم یا شخص جو مخالف فی الدین ہے  
 اُس سے ترک موالات ضروری ہے مسلمان نہ اُس کی دوستی کریں گے نہ اُس کے دینی و مذہبی  
 کاموں میں مدد دیں گے نہ اپنے مذہبی امور میں اُس سے مدد لیں گے۔

مسلمانوں کے مذہبی امور میں مسلمانوں کا معین و مددگار ہونا موالات کفار سے مستغنی  
 بے نیاز کرنے والا ہے اور کفار بیدین کے مددگار و یار و غماز کفار ہیں۔

تفسیر البحر المحیط | (۱) لا یجتمع المؤمنون  
 البوخیان اندلسی | الکافرین اولیاء من  
 دون المؤمنین ومن یفعل ذالک فلیس من الله  
 فی شئ) الہی ہنا انما معاذ الہی عن اللطف بھم  
 والمیل الیہم واللطف عام فی جمیع الاعصار  
 وقد تکرر ہذا فی القرآن ویکفیک من ذالک  
 قوله تعالیٰ لا یجتمع قوم یؤمنون بالله والیوم  
 الآخر یأدون من حاد الله ورسوله الخ والمحبۃ  
 فی الله والبغض فی الله اصل عظیم من اصول الدین  
 وظاہر الایۃ تقتضی الہی عن موالاتہم الا ما فہم لنا  
 اس جگہ نہی کے معنی یہ ہیں کہ  
 مسلمانوں کو کفار کے ساتھ لطف  
 کرنے سے اور ان کی طرف جھکنے  
 سے منع کیا گیا ہے۔ لطف سے  
 اُن کا باز رکھنا ہر زمانے کے  
 لئے عام ہے یہ مضمون قرآن میں  
 بار بار آیا ہے تیرے لئے اللہ کا  
 یہ فرمانا کافی ہے کہ تو نہ پائے گا  
 ایسی قوم جو اللہ اور قیامت پر  
 ایمان لائی ہو کہ وہ قوم دوست رکھے



فِيهِ مِنْ اتِّخَاذِهِمْ  
عَبِيدًا وَلَا اسْتِعَانَةً  
بِهِمُ لَا اسْتِعَانَةَ الْخَيْرِ  
بِالذَّلِيلِ وَالْأَرْفَعِ  
بِالْأَوْضَعِ وَالنَّكَاحِ فِيهِمْ  
هَذَا أَكْلُهُ ضَرْبٌ مِنَ  
الْمَوَالَاةِ أَذِنَ لَنَا فِيهِ  
وَلَسْنَا مَمْنُوعِينَ مِنْهُ وَاللَّهُ  
لَيْسَ عَلَى عَمُومِهِ ۝

اُسے جو اللہ اور اللہ کے رسول کا دشمن ہو محبت  
فی اللہ اور بغض فی اللہ اصول دین میں سے ایک  
بہت بڑی اصل ہے۔ ظاہر آیت اُن سے موالات  
کو منع کرتی ہے مگر وہ چیزیں مستثنیٰ ہیں جن میں ہیں  
گنجائش ہے جیسا کہ انھیں غلام بنا کر رکھا جائے یا  
اُن سے مدد لینا جیسا کہ عزیز و ذلیل سے یا صاحب منصب  
کم رتبہ سے مدد لیا کرتا ہے یا اُن کی عورتوں سے نکاح کرنا یہ سب یہ  
موالات کی ہیں جن کی ہیں اجازت دی گئی ہے اور اس سے ہم منع  
نہیں کیے گئے ہیں نہی اپنے عموم نہیں ہے۔

توضیح | علامہ اندلسی نے اس آیت کی تفسیر میں بیسٹ اشارات لطیفہ کی طرف ہدایت فرمائی عمو  
موالات کی وجہ بغض فی اللہ کو قرار دیا جیسا کہ دیگر مفسرین کی تفسیروں سے واضح ہو چکا ہے سورہ متحنہ  
کی آیت نے مطلق کو مقید نہیں کیا اگر قتال فی الدین وغیرہ ملت نہی ہوتی تو کوئی مفسر تو اسے  
لکھتا آخر اس کی کیا وجہ جو ہر ایک مفسر مطلقاً کفار سے موالات ناجائز قرار دیتا ہے مزید برآں  
حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کو اصل قرار دیتے ہوئے ہر ایک مفسر اطلاق پر مہر کر دیتا ہے۔  
اسی کے ساتھ مفسر اندلسی نے معاشرت اور کاروباری زندگی کے متعلق بھی یہ فیصلہ  
کے دیا کہ یہ امور موالات صوری ہیں نہی عہد موالات حقیقی ہے نہ کہ موالات صوری بالہی لیس علی  
عمومہ کا یہی مطلب ہے۔

تفسیر خازن | (۱) لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ  
الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ (يعني انصاراً واعواناً) غیر مومن کو نہ بنانا چاہئے ایک مومن اپنی ولایت



من دون المؤمنین یعنی من غیر المؤمنین کسی غیر مومن کے ساتھ نہ قائم کرے مسلمانوں  
 والمعنی لا یجعل المؤمن ولا یتہ من هو کو اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا ہے  
 غیر مومن نہی اللہ المؤمنین ان یوالوا کہ وہ کفار کے ساتھ موالات و ملاطفت اختیار  
 الکفار و یلاطفوہم لقربۃ بینہم ا کریں یہ فعل اُن کا قرابت باہمی یا محبت یا معاشرت  
 محبة او معاشرت و المحبة فی اللہ والبغض ہی کے سبب کیوں نہ ہو ہر حال میں موالات منہی  
 فی اللہ باب عظیم واصل من اصول الایمان ہے محبت فی اللہ اور بغض فی اللہ دین کا بڑا باب  
 (وَمَنْ یَفْعَلْ ذَٰلِکَ) یعنی موالات الکفار ہے اور اصول ایمان میں سے ایک اصل ہے اور جس نے ایسا  
 من نقل الاخبار الیہم و اظہار عورۃ کیا یعنی کفار سے موالات اختیار کی بائیں طور کہ مسلمانوں کی  
 المسلمین او یودہم و یحبہم فلیس خبریں اُن تک پہنچائیں یا مسلمانوں کے بھیدوں سے  
 من اللہ فی شئ انھیں آگاہ کیا یا اُن سے دوستی و محبت کی تو اُس کے  
 لئے خدا کی رحمت سے کچھ حصہ نہ رہا۔

(۲) یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الیہود والنصارى اولیاء) نہی اللہ المؤمنین  
 جمیعاً ان یتخذوا الیہود والنصارى انصافاً واعواناً علی اہل الایمان باللہ ورسولہ  
 و اخبر انہ من اتخذہما نصاراً و اعواناً و متعلقاً من دون اللہ ورسولہ و المؤمنین  
 فانہ منہم وان اللہ ورسولہ و المؤمنین منہ براء (بعضہم اولیاء بعض) یعنی ان  
 بعض الیہود انصاراً لبعض علی المؤمنین (۲) ساری مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے کہ  
 اُن لوگوں پر جو اللہ اور اُس کے رسول پر ایمان  
 لائے ہیں یہود و نصاریٰ کو اپنا ناصر و معین بنائیں اور یہ خبر  
 ارشاد فرمائی کہ اللہ اور اُس کے رسول اور مومنین کو چھوڑ کر  
 جو انھیں اپنا ناصر یا معین یا حلیف بناؤ گا اُس کا شمار  
 انھیں میں ہو گا بیشک اللہ اور اُس کا رسول اور مومنین  
 اُس سے بری ہو گئے۔ مومنین کی مخالفت پر بعض  
 یہود بعض کے مددگار ہیں اور یہی حال نصاریٰ کا ہے



وان النصاری کذا لک واحدہ کہ جو ان کے دین و ملت کا مخالف ہو اُس کی مخالفت و  
 علی من خالفہم فی دینہم و ملتہم مقابلہ پر سب ایک ہاتھ ہو جاتے ہیں جو شخص یہود و نصاریٰ  
 (ومن یتولیہم منکم فاندہ منہم) یعنی سے مومنین کو چھوڑ کر موالات کرے گا پھر یہود و نصاریٰ کی  
 ومن یتولی الیہود والنصاری دون مسلمانوں کے مضرت و نقصان یا مقابلہ پر مدد کرے گا  
 المؤمنین فینصرہم علی المؤمنین خیرہ تو وہ انہیں کے دین و ملت میں محسوب ہوگا کسی کی مدد کرے گا  
 من اہل دینہم و ملتہم لانہ لا یہی مثالی کہ اُس سے اور اُس کے دین سے مدد کرے گا  
 یتولی مولیٰ احد الا وہو راض بہ و راضی ہو۔ اور جب اُس سے اور اُس کے دین سے راضی  
 بدینہ واذا رضیہ ورضی دینہ ہو تو انہیں میں سے ہو ایہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعلیم ہو اور  
 صار منہم و هذا تعلیم من اللہ و تشدید یہود و نصاریٰ اور ہر وہ شخص جو دین اسلام کا مخالف  
 عظیم فی عجانۃ الیہود والنصاری وکل ہو اُس سے پہلو تہی کرنے کا بڑی شدت و سختی سے  
 من خالف دین الاسلام حکم دیا گیا ہو۔

توضیح مسلمانوں! تفسیر خازن کی عبارت پڑھو دیکھو تو کفار کی مدد دینی و مذہبی امور میں ممنوع  
 ہے یا معاشرتی اور عمرانی زندگی میں کیا مفسر ممتحنہ کی آیت اس آیت کو منسوخ قرار دیتا ہے؟  
 کیا مفسر نے یہود و نصاریٰ اور کفار سے مطلق ارادہ نہیں کیا؟ کیا قید قتال فی الدین یا اخراج  
 مسلمین کا اضافہ کیا؟ کیا ہر مخالف دین اسلام کے ساتھ ترک موالات کو واجب نہیں کہا؟ کیا کفار  
 نصاریٰ سے دوستی اور محبت کو منع نہیں فرمایا؟ اگر ان سب سوالوں کا جواب تمہیں انصاف و صداقت  
 کی طرف رہنمائی کرتا ہے تو پھر تمہیں بتاؤ کہ مٹر گاندھی اور ان کے ہم مذہبوں سے محبت کرنا کیا  
 موالات نہیں تمہیں بتاؤ قربانی گاؤں کو ترک کرنا یہاں تک کہ معمولاً اُس کا ذبح بند کرنا کیا مسلمانوں  
 کو چھوڑنا اور مومنین کے مقابلہ میں کفار و مشرکین کی مدد کرنا نہیں؟ کیا قشقہ لگانا ہندوؤں کی جڑ



پکارنا رام رام صحت ہی کہنا دین کفار کے ساتھ اظہار رضا و پسندیدگی نہیں؛ خدا را انصاف شرط ہے صریح نہی قرآنی کا اترکاب تو تمہارے لیڈر کریں خالص موالات ہندوؤں کے ساتھ برہمن اور مسلمانوں کو اس کی طرف جو ر و ظلم شدت و سختی کے ساتھ کھینچ کر لائیں یہ نہ صرف جائز بلکہ عین خدمت اسلام ہو اور مسلمان جو روپیہ اپنا واپس لیں یہ موالات قرآنی پائے اس پر ہنگامہ آرائی کیجائے اور اسے دعوت حق کا لقب بخشا جائے وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ۝

**تفسیر کیسیر** | واعلم انه تعالٰیٰ انزل آیات اخر کثیرة فی هذا المعنی منها قوله تعالیٰ لا تتخذوا بطانة من دونكم و قوله لا تتخذ قوما یؤمنون بالله والیوم الآخر یاءدون من حادّ الله ورسوله و قوله لا تتخذوا الیهود والنصارى اولیاء و قوله یا ایها الذین امنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء و قال المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعضی ۝

جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اسی معنی کو بہت سی دوسری آیتوں میں نازل فرمایا ہے ان میں سے ایک یہ مقام ہے کہ اے ایمان والو! مومنین کے سوا کسی اور کو اپنا راز دار نہ بناؤ پھر دوسری جگہ فرمایا ایسی قوم جو اللہ اور قیامت پر ایمان لائی اُسے تو نہ پائیگا کہ وہ دوست بنائے اُسے جس نے اللہ اور اللہ کے رسول کو دشمن رکھا قسری جگہ فرمایا اے ایمان والو! یہود و نصاریٰ کو اپنا دوست نہ بناؤ چوتھی جگہ ارشاد ہے اے ایمان والو میرے اور اپنے دشمن کو دوست نہ بناؤ پھر فرمایا مومن مرد اور مومنہ عورتیں آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں۔

واعلم ان کون المؤمن موالیاً للکافر یجتمل ثلاثة اوجه (احدها) ان یكون راضیاً بکفره ویتولاه لاجله جاننا چاہیے کہ مومن کی موالات کسی کافر کے ساتھ تین طرح کی ہو سکتی ہے (۱) کافر کے کفر کو پسند کرتا ہو اور اس کے کفر پر راضی ہو کافر کو اُس کے کفر ہی کی وجہ سے



وهذا ممنوع منه وتصويب الكفر دوست رکھتا ہوا ایک مومن ایسا کرنے سے باز رکھا  
 كفرو الرضا بابا الكفر كفر (و ثانیہا) گیا ہی تصویب کفر کی کفر اور رضا کفر پر کفر (۲) با صبا  
 المعاشرة الجميلة في الدنيا بحسب ظاہر دنیا دی اچھی معاشرت کافر کے ساتھ رکھے یہ  
 الظاهر وذلك غير ممنوع منه (۱) ممنوع نہیں ہے (۳) تیسری قسم پہلی دونوں قسموں کا  
 القسم الثالث) وهو كما لم توسط بين درمیانی مقام ہے۔ اُس وقت کافر کے ساتھ موالات  
 القسمين الاولين هو ان موالاته کے یہ معنی ہوں گے کہ رکون اُن کی طرف یا معونۃ  
 الكفار بمعنى الركون اليهم والمعونۃ یا مظاہرہ یا نصرت یہ موالات خواہ قرابت کے سبب ہو  
 والمظاهرة والنصرة اما بسبب القرابة یا محبت کی وجہ سے ہو باوجود اس اعتقاد کے کہ دین  
 او بسبب المحبة مع اعتقاد ان دينہ اُس کا باطل ہے تو یہ موالات موجب کفر نہیں مگر جہنم  
 باطل فہذا لا يوجب الكفر الا انه ضرور ہے اس لئے کہ یہ موالات کسی وقت اُس کی خواہی  
 منى عنه لان الموالاتة بهذا المعنى مذہب کی طرف نہ کھینچ لے اور یہ اُس کے دین کو پس  
 قد تجرأ الى استحسان طريقته کرنے لگے اور اس دین سے راضی ہو جائے کفر کو  
 والرضا بدینہ وذلك يخرجہ اچھا سمجھنا یا اُس پر راضی ہونا دین اسلام سے بدل  
 عن الاسلام فلا جرم هدا الله تعالى جانا ہی پس بالضرور اللہ تعالیٰ نے اس سے تنبیہ  
 فيه فقال ومن يفعل ذلك فليس فرمائی اور یہ دھمکی سنائی کہ جو ایسا کرے گا اُس کے  
 من الله في شيء ۱ لئے اللہ کے دین سے کچھ نصیبہ نہیں۔

تتویر | امام رازی نے اس معنی میں جس قدر دوسری آیتیں نازل ہوئی ہیں اُن میں سے بعض کا  
 ذکر کرتے ہوئے یہ بھی ظاہر فرما دیا کہ جہاں کہیں کلام پاک میں موالات کو منع فرمایا گیا ہے  
 اُس کے کیا معنی ہیں اور شریعت نے کیا ارادہ کیا ہے موالات حقیقی و صوری کو یکجا لے کر تین قسمیں



کر دیں پہلی قسم موالات حقیقی کو کفر کا مرادف قرار دیا دوسری وہ صورت کہ نہ دل سے کفر پر رضا و پسندیدگی نہ اعمال و افعال سے اس کی تائید ہاں کفار کے ساتھ میل جول۔ لین دین آدمیت و مدارات کا برتاؤ اور عمرانی حیات میں عموماً فعل معروف کا عمل اسی معاشرت جمیل کہتے ہیں شریعت نے اس سے ہرگز منع نہیں فرمایا۔

تیسری قسم موالات کی یہ ہے کہ دل کفر سے بیزار لیکن اعضا و جوارح کے اعمال و افعال سے کفر کی تائید کی جائے دوستی کا لحاظ کرتے ہوئے یا قرابت و رشتہ کا خیال رکھتے ہوئے ایسا عمل وقوع میں آئے تو یہ موالات اگرچہ کفر تو نہیں اس لئے کہ دل کفر سے متنفر ہی لیکن منہی عنہ ضرور ہے۔ کفر کی تائید ہوتی ہے اور افعال کفریہ سے عقیدہ کفریہ کے پیدا ہو جانے کا احتمال ہے۔

اب بتاؤ امام کی تقیسات ثلاثہ میں سے اسکول و کالج کا امداد لینا کون سی قسم میں داخل ہے نیز یہ بھی بتلاؤ کہ علماء سیاسی کا گاندھی میں جذب ہو کر مسلمانان ہند کے حقوق پر چھری پھیرنا کون سی قسم موالات میں ہے۔ تفسیر کی عبارت آنکھوں کے سامنے موجود ہے ترجمہ عبارت کا پیش نظر ہی دیکھو اور سمجھو آخر خدا کے پاس جانا ہی دین سے آنکھیں نہ چراؤ تم اس کے محتاج ہو دین تمہارا محتاج نہیں۔

**تفسیر ابن جریر** | «لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ» اللہ بزرگ و برتر کی طرف سے مسلمانوں کو یہ حکم  
«الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» امتناعی دیا گیا ہے کہ وہ کفار کو اپنا معین و ناصر یا پشت  
«هَذَا مِنْهُنِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْمُؤْمِنِينَ» نہ بنائیں۔ اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ اے ایمان والو کفار  
«يَتَّخِذُ الْكَافِرُ أَعْوَانًا وَانصَارًا وَظُھُورًا» کو اپنا پشت و پناہ و مددگار نہ بناؤ بایں طور کہ ان کے  
«وَمَعْنَى ذَلِكَ لَا يَتَّخِذُ وَالِئَها الْمُؤْمِنُونَ» دین سے محبت رکھتے ہو مومنین کے سوا کفار کی مدد  
«الْكَافِرَ ظُھُورًا وَانصَارًا تَوَالُوهُمْ عَلٰی» کرتے ہو تا کہ مسلمانوں کو نقصان و مضرت پہنچے



دینہم وتظاہروا نھم علی المسلمین من یاسلمانوں کے اسمز اور پھیدوں پر کفار کو باخبر  
 دون المؤمنین وتدلونہم علی عواقبہم کرتے ہوئے شک جس نے ایسا کیا اللہ اس سے  
 فانہ (مَنْ یَفْعَلْ ذَٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اللّٰهِ بری اور وہ اللہ کی ذمہ داری سے بری ہو گیا  
 غٰی شَیْءٍ) یعنی بذالک فقد برئ من اللّٰہ وہ دین اسلام سے مرتد ہو گیا اور کفر میں  
 وبرئ اللّٰہ منہ بارتدادہ عن دینہ داخل ہو گیا۔  
 ودفعہ فی الکفر

(۲) یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْیَہُوَ وَالنَّصَارٰی اَوْلِیَآءَ) والصواب من القول  
 فی ذالک عندنا ان یتقال ان اللّٰہ تعالیٰ ذکرہ فی المؤمنین جمیعاً ان یتخذوا الیہود  
 والنصارى اوصیاء علیا نہ بنائیں نیز اس امر سے حق سبحانہ نے خبر دی کہ اللہ درویش  
 اور مؤمنین کے سوا جس نے انھیں مددگار یا حلیف یا دوست بنایا وہ انھیں میں سے ہوا (بعضہم اولیاء بعض)  
 سے یہ ارادہ فرمایا کہ بیشک بعض یہود مؤمنین کے مقابلہ  
 و مخالفت پر بعض یہود کے مددگار ہیں مختلف قبائل  
 یہود مسلمانوں کے مقابلہ و مخالفت پر ہمدست یکدست ہیں

اما قوله (بعضہم اولیاء بعض) فانہ عنی  
 بذالک ان بعض الیہود والنصارى بعضہم  
 علی المؤمنین وید واحدۃ علی جمیعہم  
 بیشک نصاریٰ کا بھی یہی حال ہے کہ جو بھی  
 ان کے دین و ملت خلاف ہو اس کے مقابل میں  
 بعض نصاریٰ بعض کے مددگار ہیں اور من یتوہم



وان النصاری کذا الک بعضهم النصاری بعض منکم فاندہ منہم) یعنی یہودیوں و نصاریٰ علیٰ من خالف دینہم و ملتہم (ومن یتوہم منکم فاندہ منہم) یعنی تعالیٰ ذکرہ بقولہ ومن یتوہم منکم فاندہ منہم ومن یتولی الیہود والنصارا ان سے دوستی کی اور مومنین کے دون مومنین فاندہ منہم بقول فان من توہم ونصرہم علی المؤمنین فہو من اہل دینہم و ملتہم دین و مذہب میں ہے۔

(ان اللہ لا یھدی القوم الظالمین) یعنی بیشک اللہ تعالیٰ توفیق عطا نہ فرمائے گا اُس شخص کو جس نے اپنی ولایت غیر جگہ میں صرف الک لایہ فی غیر موضع ان اللہ لا یوفق من وضع الک لایہ فی غیر موضع فوالی الیہود والنصارا کی مومنین کے خلاف میں اُس نے یہودی و نصاریٰ مع خدا و تمحمد اللہ و رسولہ والمؤمنین علی سے موالات اختیار کی حالاں کہ یہ گروہ اللہ اور المؤمنین و کان لہم ظہیراً و نصیراً اُس کے رسول اور مومنین کا دشمن ہے۔

تتویر | تفسیر ابن جریر کی عبارت پڑھو اور اچھی طرح غور کرو پھر انصاف سے کہو کہ صیغہ تعلیم میں جو روپیہ اپنا جمع کر وہ گورنمنٹ سے واپس لیا جاتا ہے وہ موالات کیوں کر ہو سکتا ہے کیا اپنا مال کی داپسی اعانت کفر ہے یا مومنین کو اس سے نقصان پہونچانا ہے یا اخوت اسلامی کو منقطع کرنا ہے۔

دیکھو تمہارے لیڈروں نے چپکے چپکے گاندھی سے سرگوشی کی مسلمانوں کو چھوڑا ان کی بات بھی نہ پوچھی اور جب گاندھی کا درس انہیں یاد ہو گیا تو اُس کی زبان بنکر تمہیں گاندھی کی قربانی سے منع کیا فرق اسلام و کفر مٹا دینے کی تلقین کی مشرک کا نوحہ خوال تمہیں بنایا۔ ٹکٹی اُس کی تم سے اٹھو الیٰ جس مسلمان نے ان افعال سے جو صریحاً حرام و ممنوع تھے منع کیا یا اس خطا کا رسی پراپا



متنبہ کیا اُس کے پیچھے پڑ گئے مسلمانوں کو چھوڑنا کفار سے ملنا اُن کے مذہبی مراسم میں شریک ہونا سنگم و پریاگ کو مقدس و متبرک کہنا یہ سب انہیں اقسام موالات سے ہیں جنہیں شریعت نے حرام فرمایا ہے۔

عبارت تفسیر میں ہر جگہ نص کا صلہ علی آیا ہے۔ علی المؤمنین۔ علی المسلمین جس کا یہ مطلب و منشا ہے کہ مسلمانوں کے خلاف مسلمانوں کی ضرر رسائی مسلمانوں کی تکلیف دہی پر کفار کی مدد ممنوع ہے اور داخل موالات ہے۔ یہ عام محاورہ ہے نص نہ زیادہ اُس نے زید کی مدد کی نص نہ علی نہ زید کے خلاف مدد ہو چائی۔ پس لفظ ولا کے معنی جب نصرت یعنی مدد کے لئے جائیں تو اُس وقت وہ مدد جس کا تعلق معاشرت و تمدن سے ہو موالات منہی عنہ میں شمار نہ ہو گا۔ یہی معنی شریعت کی زبان سے ابتدائی بحث موالات میں بعض تحقیق معنی ولا لکھ چکا ہوں۔ تمام مفسرین کی عبارت بھی اب پیش کر دی ہر ایک مفسر نے اُسی معنی کی تائید کی ہے۔ ہمارے لیڈر علما لفظ ولا یا موالات کے معنی جو بیان کرتے ہیں وہ خود انہیں کا اختراع کردہ ہے۔ شریعت اس اختراعی معنی کو قبول کرنے سے ابا کرتی ہے۔ جن حالات و تعلقات پر موالا کی تطبیق دیتے ہیں از روئے شریعت وہ غلط محض ہے اس طرح کا اجتہاد اور اس طرح کے معنی کا اختراع مسلمانوں کو پریشان کرنا اور اصلی و حقیقی نظام عمل کو باطل کرنا ہے یہ دین کی خیر خواہی نہیں ہے بلکہ مذہب و ملت کی بدخواہی ہے اور کھلی بدخواہی۔

اب آؤ سورہ ممتحنہ کی پیش کردہ آیت کے متعلق بھی مفسرین کی تحقیقات لکھ کر بحث کا خاتمہ کر دیا جائے لیکن اگر آیت لا ینھاکم اللہ الخ سے قبل اُس آیت شریفہ کے متعلق جس سے سورہ مکرّمہ شروع ہوتی ہے کچھ گزارش کروں تو تحقیق مقام میں بہت وضاحت ہو جاتی ہے۔

حضرت عاظم کا واقعہ | یا ایھا الذین امنوا لا تتخذوا عداوی وعدوکم اولیاء



تلقین الیہم بالموحدۃ۔ تمام ائمہ مفسرین کی تحقیق و نیز نصوص احادیث اس پر دلیل ہیں کہ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی شان میں اس آیتہ پاک کا نزول ہوا۔ واقعہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفار مکہ پر فوج کشی کا ارادہ فرماتے ہیں ساز و سامان کی تیاری ہو رہی ہے لیکن عام طور سے اس کا اظہار نہیں فرمایا گیا کہ مجاہدین کا نعرہ تکبیر کس سر زمین پر بلند ہو گا کون سی آبادی مسلمانوں کے خاک قدم سے مشرف ہو کر دارالاسلام کی کرامت حاصل کیے گی ہاں بعض مخصوص صحابہ اس سرنوئی کے حامل و امین بنائے گئے جن میں سے ایک حاطب رضی اللہ عنہ بھی تھے بھڑت حاطب کے اعزہ ہنوز مکہ میں مقیم تھے آپ کو یہ خیال گزرا کہ میری قرابت نسب کفار مکہ سے نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں سے مغلوبہ کا اندازہ کرتے ہوئے کفار مکہ اپنا غیظ و غضب اقرار مسلمانوں سے جو مکہ میں مقیم ہیں ظاہر کریں وہ مسلمان جن کی قرابت نسب کفار مکہ سے ہے ان کے اقربا بانی رشتہ کی وجہ سے مظالم کفار سے محفوظ رہ جائیں تو کچھ عجیب نہیں لیکن میری کوئی قرابت نہیں ان کے میرے خاندان کو کفار تباہ و برباد کر دیں گے۔ ہاں اگر میں کوئی احسان و امتنان ان کے حق میں اس وقت بجالاؤں تو اس احسان کا عوض شاید انھیں ظلم و ستم سے باز رکھے اسی خیال سے انھوں نے ایک خط کفار مکہ کو لکھا اور انھیں اس امر سے آگاہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم پر فوج کشی کا ارادہ رکھتے ہیں تم اپنا بچاؤ کر لو۔

ایک عورت لے کر روانہ ہوتی ہے حق سبحانہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس خط سے مطلع فرماتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت مولیٰ علی کریم اللہ وجہہ کو مع چند اصحاب کے یہ حکم دے کر روانہ فرماتے ہیں کہ روضہ خاں پر ایک عورت ملے گی اس کے پاس ایک خط ہے اس سے خط لے کر آ جاؤ ہاں اگر انکار کرے تو اس عورت کو قتل کر دینا۔

مولیٰ علی کریم اللہ وجہ اسی مقام پر عورت کو پاتے ہیں خط کا مطالبہ ہوتا ہے وہ انکار کرتی



ہے موت کی دھمکی جب دیجاتی ہے تو اپنے جوڑے میں سے خط نکال کر دیتی ہے مولیٰ علی  
 کرم اللہ وجہہ خط لے کر مدینہ طیبہ تشریف لاتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم <sup>خدمت</sup> میں خط حاضر  
 فرماتے ہیں۔ اب حضرت حاطب رضی اللہ عنہ طلب ہوتے ہیں افشار راز کی پرسش ان سے ہوتی  
 ہے جواب ارشاد فرماتے ہیں ما کفرت منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصيحتك  
 ولا اجبتهم منذ فارقتهم بعض روایت میں یہ جواب مروی ہے اما والله اني لمومن  
 بالله ورسوله ما غيرت ولا بدلت ما فعلت ذالك كفرا ولا اسرا قد ادا عن  
 ديني ولا مرضا با لكفر بعد الا سلام خلاصہ جواب کا یہ ہے کہ جب سے میں اسلام لایا ہوں  
 کفر کی باتوں سے دل بیزار ہو گیا ہے دین کی خیر خواہی مخلصانہ بجا لاتا ہوں کچھ بھی دل میں کھوٹ  
 نہیں جب سے اسلام لایا کفار سے محبت چھوڑ دی روز اسلام سے اس وقت تک کسی طرح کا تغیر و  
 تبدل مجھ میں نہیں آیا نہ میں مرتد ہوا غزوہ کی حفاظت مقصود تھی اسی کے ساتھ اس کا بھی علم و یقین  
 تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو فتح عطا فرمائے گا میرے اخبار سے انھیں کوئی نفع نہ حاصل  
 ہو گا ہاں کفار منت پذیر میرے ہو جائیں گے اس جواب کو سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ارشاد فرماتے ہیں بیشک حاطب نے سچ کہا۔

حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں یا رسول اللہ یہ شخص منافق ہو گیا اللہ اور اس کے رسول  
 کے معاملہ میں خیانت و رزی کی حکم ہو تو گردن اڑا دوں ارشاد ہوتا ہے کہ اے عمر حاطب اصحاب  
 بدر میں سے ہیں اللہ تعالیٰ نے مجاہدین بدر کو مغفرت کا ثمرہ سنایا ہے یہ ارشاد سن کر عمر فاروق  
 رضی اللہ عنہ کی آنکھیں آنسو بہانے لگتی ہیں۔

توضیح | اس واقعہ کی طرف اگر غور سے دیکھا جائے تو گونا گوں مسائل پر روشنی پڑتی ہے حضرت  
 حاطب رضی اللہ عنہ سے خطابی الاجتہاد ہوتی ہو و داد و فلا کے مفہوم سمجھنے میں ان سے سہو ہوتا ہے



وہ یہ سمجھے کہ جب دل میرا صاف ہو اور قلب میں بجز اللہ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کی ذرہ برابر بھی خیر خواہی نہیں تو میرا یہ عمل نہ و داد ہے نہ ولا۔ لیکن حق سبحانہ نے آیہ کریمہ میں اس فعل کو ولا اور و داد دونوں قرار دیا اس لئے کہ افشار راز پر غیر تھا مسلمانوں کے نقصان و ضرر کا احتمال و امکان تھا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ کفار کی خیر خواہی بہ نظر فوائد ذاتی و دنیاوی جس سے اپنے دین کا ضرر محتمل ہو یا حقوق مسلمین کا املاف ہو وہ بھی دلائل و داد ہے ایسے اعمال جن کی مذہب اجازت نہیں دیتا وہ کسی خیال سے بھی کیوں نہ کئے جائیں حرام و منہی عنہ ہیں۔ دلی محبت کافر سے رکھنا یا اُس کے افعال کفریہ کو دل سے پسند کرنا تو کفر ہے اور اسلام سے خروج ہے ایمان سے بے نصیب ہونا ہی لیکن دل متفر اور اعضا و جوارح اُن اعمال میں مصروف یہ حرام ہے اشد فسق ہے خاص کر جب علی رؤس الاشهاد اس کا وقوع ہو تو فسق بالاعلان کا حکم فسق مخفی سے زیادہ شدید ہے۔ فاسق معلن کو نہ سلام کرنا نہ شریعت میں جائز نہ اُس کے سلام کا جواب واجب حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کے واقعہ نے سورج کی روشنی میں دکھا دیا کہ فرضی و اختراعی دعوت حق کے مدعی کفار ہند سے موالات کر رہے ہیں یا تعلیم گاہیں جو روپیہ لے رہی ہیں وہ نصاریٰ سے موالات کر رہی ہیں۔ حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کے پاکی قلب پر پیغمبر خدا کی تصدیق نے مہر کر دی۔ حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کفار مکہ کے خیر طلب ہرگز نہ تھے لیکن اُن کا یہ فعل ایسا تھا کہ اگر کفار مکہ کا کوئی جاسوس ہوتا جسے اس راز و مشورہ کی خبر ہو جاتی تو وہ بھی یہی کرتا یہ فعل جاسوس کفار یا مخلص کفار کے فعل پر محمول ہو سکتا ہے اس سے یہ امر بخوبی واضح ہوتا ہے کہ قوم مسلم یا فرد مسلم کو ایسا کام مذہب کفر کی تائید میں نہ کرنا چاہئے جسے کوئی کافر اپنے مذہب یا قوم کی ہمدردی و خیر طلبی میں عمل میں لائی علماء سیاسی و مدعیان دعوت حق اپنے اعمال پر نظر کریں حضرت حاطب کا واقعہ عبرت و بصارت کے لئے کافی ہے



یہ کہنا کہ موالات اور ہر اور معاملات اور مطلقاً یہ بھی صحیح نہیں۔ فی الحقیقت تائید کفر و  
 بیدینی کا نام موالات ہی یہ تائید اگر اعتقاد سے ہی تو کفر ہے اور اگر اعمال و افعال سے ہی تو حرام  
 ہے اب مسلمان فیصلہ کر لیں کہ امدادی روپیہ جو درسگاہوں کو ملتا ہے کیا اس سے عیسائیت  
 و نصرانیت کی تائید و تقویت ہوتی ہے اگر اس کا جواب ایجاب میں ہے تو اس سوال کی اجازت  
 دیجئے کہ ۱۲۷۷ء سے قبل بھی آپ کا یہی فتویٰ تھا یا نہیں اگر اس کا جواب اثبات میں ارشاد  
 ہو تو اس التماس کی معافی چاہتا ہوں کہ پھر انگریزوں کا جزیرۃ العرب اور مقامات مقدسہ پر  
 متصرف ہو جانا اور قوت دفاعی اسلام یعنی خلیفۃ المسلیمن کا بے دست و پا کر دینا علت ترک  
 موالات کیوں قرار پایا اور اگر جواب نفی میں ہے تو براہ کرم یہ فتویٰ دیدیجئے کہ حالت صلح و  
 آشتی میں عیسائیت کی تائید و تقویت جائز ہے۔ اسے کاش اب بھی سمجھنے کی کوشش آپ  
 کریں ہاں لے لیڈر و تمہارے مسلسل متواتر افعال بانوع مختلفہ کفر و شرک کی تائید میں صادر  
 ہوئے اور نہ معلوم ان کا سلسلہ کب تک قائم رہیگا۔ کس بیدردی سے مسلہ قربانی پر تم نے  
 ہاتھ صاف کیا کس ذوق و شوق میں تم نے گنہگاروں کی بجائے پکاری۔ کس حقیت سے تم کی  
 تم نے نوہ خوانی کی کس فرط اراکت تم نے یہ کہا کہ گاندھی مذکر بنا کر بھیجا گیا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کے  
 ملیا میٹ کر دینے کا تم نے عہد راسخ کر لیا ہے کفر و شرک کی تبلیغ و تحسین کا تم نے بیڑا اٹھایا ہے لیکن  
 یاد رکھو کہ تمہاری یہ تمنا ہرگز ہرگز پوری نہ ہوگی کیا یہ آیت تم بھول گئے یا قرآن کے کلام ربانی  
 ہونے سے قطعاً منکر ہی ہو بیٹھے سنو اور کان کھول کر سنو۔ یریدون لیطفوا نورا اللہ  
 باقواہم واللہ متم نوره ولو کراہا کافون ۛ

اب تب مدہ سورہ ممتحنہ کی آیت کریمہ لاینهاکم اللہ عن الذین لم یقاتلواکم فی

الدین ولم ینخرجواکم من ديارکم ان تبوءوہم و تعطلوا الیہم ان اللہ یحب اللعین



کے متعلق گزارش ہے امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر کبیر میں اُن تمام اقوال مفسرین کو یکجا جمع فرما دیا ہے جسے اس آیت کا شان نزول اور باب تفاسیر نے قرار دیا ہے۔

آیۃ لا ینہاکم اللہ | اختلافوا فی المراء  
کی شان نزول | من الذین لم

یقاتلوکم فالاکثرون علی انھم اهل

العہد الذین عاہدوا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم علی ترک القتال

والمظاہرۃ فی العداۃ وہم خزاعۃ

کانواعاھدوا الرسول علی ان لا یقاتلوا

ولا ینخرجنہ فامر الرسول علیہ السلام

بالبر والوفاء الی مدۃ اجلہم وهذا

قول ابن عباس والمقاتلین والکلبی

(۲) وقال مجاہد الذین اموا بمکہ

ولم یمہجروا (۳) وقیل ہم النساء

والصبیان (۴) وعن عبد اللہ بن

انزیر انھا نزلت فی اسماء بنت ابی بکر

قدمت اھما قتیلۃ علیھا وحی مشرکۃ

بھذا یا قلم تقبلھا ولم تاذن لھا

بالدخول فامرھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اس میں حاملان علوم تفسیر کا اختلاف ہے کہ لہ

یقاتلوکم سے کس طرح کے اشخاص مراد ہیں حضرت

ابن عباس اور مقاتلین اور کلبی کی یہ تحقیق ہے کہ اہل

سے اہل عہد مراد ہیں جنہوں نے یہ معاہدہ کر لیا تھا

کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ مقابلہ کریں گے

نہ مسلمانوں کو نکالیں گے یہ اہل عہد بنو خزاعہ تھے

(۲) مجاہد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لہ یقاتلوکم سے

کفار مراد نہیں ہیں بلکہ وہ مسلمان مراد ہیں جو ایمان

لائے لیکن ہجرت کر کے مدینہ طیبہ نہیں پہنچے

بلکہ مکہ ہی میں مقیم رہے (۳) ایک قول یہ بھی ہے کہ

لہ یقاتلوکم سے مراد عورتیں اور کم سن بچے ہیں

(۴) عبد اللہ ابن زبیر فرماتے ہیں کہ اسماء زوجہ بیٹی حضرت

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تھیں اُن کے متعلق یہ

آیت نازل ہوئی ہے اُن کی ماں جن کا نام قتیلہ تھا وہ

مکہ سے اپنی بیٹی کو دیکھنے آئیں کچھ تحفہ اور ہدیہ بھی

ساتھ لائیں مگر چون کہ وہ بنو زمرہ کے تھیں اس لئے

بیٹی نے ماں کو نہ تو مکان میں گھسنے دیا نہ اُن کا ہدیہ



ان تدخلها وتقبل منها وتكرها  
وتحن اليها (۵) وعن ابن عباس  
انهم قوم من بني هاشم منهم  
العباس اخرجوا يوم بدر كرها  
(۶) وعن الحسن ان المسلمين استامروا  
رسول الله في اقرباءهم من المشركين ان  
يصلو فانزل الله تعالى هذه الآية  
(۷) وقيل الآية في المشركين  
(۸) وقال قتادة فسبغها آية القتال  
قبول کیا جب یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی  
تو آپ نے حکم دیا کہ تحفہ قبول کرو مکان میں انھیں اتارو  
عزت کا برتاؤ کرو حسن سلوک سے پیش آؤ (۵) ابن عباس  
سے روایت ہے کہ لہر یقاتلو کہ سے مراد خاندان  
بنی ہاشم کے وہ افراد ہیں جو بجر جنگ بدر میں لائے گئے تھے  
جن میں سے خود ایک حضرت عباس بھی تھے (۶) حسن  
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسلمانوں نے اپنے اقرباء کے  
ساتھ بر بناؤ صلہ رحم حسن سلوک کی اجازت چاہی اس وقت  
یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (۷) ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ آیت مشرکین  
کی شان میں ہے (۸) قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آیت  
قال نے اسے منوخ کر دیا۔

مسلمانوں ذرا ایمان و انصاف سے کام لو دیکھو جس آیت کے تعلق مراد میں صحابہ اور  
تابعین کا اس قدر اختلاف ہوا اس کو اصولی تقسیم قرار دینا کس قدر انصاف و دیانت کا خون کرنا ہے۔  
تنویر | قتادہ کی روایت یہ ظاہر کرتی ہے کہ لایہا کہ اللہ کی آیت منوخ ہے۔ اگرچہ ابن جریر  
اس کا جواب دیتے ہیں لیکن اس سے اس قدر معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کو کسی نے نسخ ان آیات  
متعددہ کثیرہ کا قرار نہیں دیا جن میں عدم موالات کا حکم مطلقاً کفار سے وارد ہے۔ کوئی ضعیف  
سے ضعیف تر روایت بھی ایسی نہیں پائی جانی ہے جس میں یہ مروی ہو کہ لم یقاتلو کہ وہ  
یخرجو کم من دياركم کی قید نے مطلق کو مقید کر دیا۔ پس موالات جب کہ مطلقاً ہلال میں منح ہے  
تو ایسی صورت میں موالات کے وہی معنی قرار پائیں گے جنہیں شریعت کی زبان اور تمام مفسرین کی تحقیقا



سے ابھی ذکر کر چکا ہوں یعنی کفار کی محبت و مودت یا کفار کے دین کی تائید یا ان کی تائید اپنے دینی امور میں۔ مگر اس کے جس قدر تعلقات ہوں گے وہ حقیقی موالات نہیں بلکہ موالات صوری ہیں جن سے شریعت نے ہرگز منع نہیں فرمایا۔ بلکہ خود شارع علیہ السلام کا عمل موجود ہے۔ کفار سے صلح کرنا ان سے معاہدہ کرنا ان سے جزیہ لینا انھیں تو کر رکھنا ان کی جائز ملازمت کرنا قرض لینا گروہی رکھنا وغیرہ وغیرہ یہ سب تمدنی حیات کے شعبہ ہیں جن کی شریعت نے اجازت دی ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعامل ان امور میں کافی ثبوت ہے۔

ہاں کوئی روایت ایسی نہیں ملتی جس سے یہ معلوم ہو کہ کبھی کسی حال میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی یا راہب کو نعوذ باللہ اپنا مقتدا بنایا ہو۔ یا انصرام امور دینی میں اس کی رائے کی پابندی کی ہو۔ یا کسی رسم کفر و شرک کو آپ نے برتنا جائز قرار دیا ہو یا کفار کے مذہبی ایام میں خواہ بہ نفس نفیس شرکت فرمائی ہو یا صحابہ کو اجازت عطا فرمائی ہو۔ یا عید مسلمانوں میں کفار کو شریک فرمایا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرز زندگی ایک بین ثبوت ہے کہ موالات وہی امور ہیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کی خاطر سے نہ خود کیا نہ دوسروں کو عمل کی اجازت عطا فرمائی ہاں جن امور کو آپ نے عزت عمل بخشی وہ نہ موالات نہ ان کا ترک انتہاء و پرہیزگاری نہ دین و ملت کی خیر خواہی اب مفسرین جریہ کی تقریر بلا غلطہ کیجئے۔

**تفسیر ابن جریر** [داوی الاقوال] بہترین قول ان سب اقوال میں اس کا ہے جس نے یہ فی ذالک بالصواب قول من قال عنی بذلک کہا کہ جمیع اقسام ملل و ادیان ارادہ کیا گیا ہے۔ ان کے ساتھ بھلائی و احسان کرنا صلہ رحم کا خیال کرنا عادلانہ لا ینہاکم اللہ عن الذین لم یقاتلکم فی الدین من جمیع اصناف الملل و الادیان ان تبروہم و تصلوہم بتاؤ رکھنا مخصر مشرع بخیک اللہ تعالیٰ نے اس ارشاد میں عام حکم صادر فرمایا ہے کہ جو بھی ایسا ہو کہ نہ مسلمانوں سے



وَتَقْسُطُوا إِلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ

عَزَّ وَجَلَّ عَمَّ يَقُولُهُ الَّذِينَ لَمْ يَقَاتِلُواكُمْ

فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ

جَمِيعٍ مَنْ كَانَ ذَلِكَ صِفَتَهُ فَلَمْ

يُخَصَّصْ بِهِ لِبَعْضٍ دُونَ بَعْضٍ وَلَا

مَعْنَى لِقَوْلٍ مَنْ قَالَ ذَلِكَ مَنْسُوجٍ

لَا نَبْرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ مِنْ

بَيْنِهِ وَبَيْنَهُ قَرَابَةُ نَسَبٍ أَوْ مِنْ

لَا قَرَابَةَ بَيْنَهُ بَيْنَهُ وَلَا نَسَبَ غَيْرِ مُحَرَّمٍ

وَلَا مَنَعِي عَنْهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ

دَلَالَةٌ لَهُ أَوْ لَا هَلْ الْحَرْبُ عَلَى

عَوْرَةِ لَا هَلْ الْإِسْلَامُ أَوْ تَقْوِيَةٌ

لَهُمْ بَكَرَاعٍ أَوْ سِلَاحٍ وَقَدْ بَيَّنَّ

صِحَّةَ مَا قُلْنَا فِي ذَلِكَ الْخَبَرِ الَّذِي

ذَكَرْنَا عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي قِصَّةِ

أَسْمَاءَ وَاهَا وَقَوْلُهُ إِنْ اللَّهُ يَحِبُّ

يَقُولُ إِنْ اللَّهُ يَحِبُّ الْمُنْصِفِينَ الَّذِينَ

يَنْصِفُونَ النَّاسَ وَيُعْطُونَ هِمَّ الْحَقِّ

وَالْعَدْلِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَيُذَوِّنَ مِنْهُمْ

لُٹے نہ انھیں اُن کے مکانوں سے نکالے اُن کے

ساتھ برو قسط دینے نہ رکھا جائے۔ اس عموم میں کسی

مذہب و ملت کی خصوص کو دخل نہیں بلکہ جس میں

یہ صفت پائی جائے اُسی کو یہ حکم شامل ہو گا۔ کوئی وجہ

اس کی نہیں کہ ہم اس آیت کو منسوخ قرار دیں۔ اس لئے

کہ ایک مومن کے لئے ایسے فریق محارب کے اس مومن

اور اُس فریق محارب کے درمیان قرابت ہو یا نسب

ہو یا ایسے فریق محارب کے ساتھ کہ اس مومن اور فریق

محارب کے درمیان نہ قرابت ہو نہ نسب پایا جائے

برو احسان کرنا نہ حرام ہے نہ منعی عنہ ہے جبکہ اس احسان

سے فریق محارب کو کسی پتہ کی رہبری نہ ہوتی ہو نہ فریق

محارب کو مسلمانوں کے مخفیات و سر اسرار پر اطلاع ہوتی ہو

نہ فریق محارب کی تقویت گھوڑے اور اسلحہ سے کی گئی

ہو۔ ابن زبیر کی روایت جس میں قصہ حضرت اسماء اور

ابن کی ماں کا مروی ہے میری اس توجیہ کی تفہیم کرتا ہوں

إِنْ اللَّهُ يَحِبُّ الْمُنْصِفِينَ) بیشک اللہ درست

رکھتا ہے انصاف کرنے والوں کو جو لوگوں کے ساتھ

انصاف کرتے ہیں اور ان کا حق انھیں عطا کرتے ہیں اور

اپنی جانب سے عدل کرتے ہیں احسان کرنے والے کے ساتھ



وَيُحْسِنُونَ إِلَىٰ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِمْ ۖ  
 إِنَّمَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ  
 فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ  
 وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تُولَوْهُمْ  
 وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ هُمْ الظَّالِمُونَ  
 يَقُولُ تَعْلَٰذِكُمْ إِنَّمَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ  
 إِيَّهَا الْمُؤْمِنُونَ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ  
 فِي الدِّينِ مِنْ كَفَّارٍ أَهْلِ مَكَّةَ ۖ  
 أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَظَاهَرُوا  
 عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تُولَوْهُمْ فَتَكُونُوا  
 لَهُمْ أَوْلِيَاءَ وَنَصْرًا وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ  
 يَقُولُ وَمَنْ يَجْعَلُهُمْ ضَمًّا وَمَنْ  
 خَيْرُكُمْ أَوْلِيَاءَ فَإِنَّهُ هُمْ الظَّالِمُونَ  
 يَقُولُ فَإِنَّهُ هُمْ الَّذِينَ تَوَلَّوْا  
 الَّذِي يَجْعَلُهُمْ أَنْ يَتُولَوْهُمْ ۖ  
 وَضَعُوا وَلَا يَتَّخِذُهُمْ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا  
 وَخَالَفُوا أَمْرَ اللَّهِ فِي ذَلِكَ

احسان کرتے ہیں اور نیکی کرنے والوں سے نیکی۔  
 اے مومنو! اس کے سوا نہیں کہ اللہ تعالیٰ  
 تمہیں منع فرماتا ہے اُن لوگوں سے جنہوں نے  
 دین کے معاملہ میں تم سے قتال کیا اور تمہیں تمہارے  
 گھروں سے نکالا اور تمہارے نکالنے پر مدد کی یہ  
 کہ تم موالات کرو۔ پس تم اُن کے دوست بنو یا  
 مددگار ہو ورنہ یقولہم فرماتا ہے اللہ تعالیٰ  
 کہ جو شخص تم میں سے یا تمہارے سوا دوسرے مومنین  
 انہیں اپنا دوست بنائیں گے یا انہیں مدد پہنچائیں گے  
 (فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) فرماتا ہے کہ یہ  
 وہ لوگ ہیں جنہوں نے موالات اُن سے کی جن سے  
 جائز نہ تھی اور اپنی ولایت غیر جگہ پر رکھی اور حکم  
 الہی کے اس معاملہ میں خلاف کیا۔

علامہ ابن جریر آیۃ لایہما کہ اللہ کو منسوخ قرار نہیں دیتے لیکن اسی کے ساتھ جو مطلب بیان  
 فرماتے ہیں اور جس ربط و ایضاح سے شرح فرماتے ہیں اُس سے مدعیان دعوت حق کا ادعا پارہ



پارہ ہوا جاتا ہے۔

توضیح | واقعہ یہ ہے کہ کفار سے موالات کو لئے حق سبجائے منع فرمایا تھا بعض اصحاب جن میں سے ایک حضرت عاقل ہیں مہنوم موالات کے سمجھنے میں خطائے اجتہادی کے مرتکب ہوئے وہ یہ سمجھ گئے کہ دلی محبت اور دلی خیر خواہی یا یقینی مضرتِ مسلمین موالات کے مصداق ہیں لیکن حق سبحانہ نے جب اُن کے فعل کو دلا اور داد و دونوں لفظوں سے یاد فرمایا اور پھر آیت مابعد میں یہ ارشاد ہوا ان یتقوا کم یلو نواکم اعداء ویبسطوا الیکم ایدیہم والستہم بالسوء وودوا لو تکفرون لن تنفعکم ارحامکم ولا اولادکم یوم القیامۃ یفصل بینکم واللہ بساّ تعملون بصیرۃ یعنی کفار اگر تم پر قابو پالیں تو تمہاری دشمنی میں کچھ اٹھانہ رکھیں تمہیں برائی پہنچانے میں ہاتھ بھی بڑھائیں گے اور زبان بھی۔ کفار کی تو یہ تمنا ہی ہے کہ کاش تم انہیں کی طرح کافر ہو جاؤ قیامت کے روز نہ تو تمہاری رشتہ داری کچھ کام آئے گی نہ اولاد ہی سے تمہیں کچھ نفع پہنچے گا اُس دن حق و باطل کا فیصلہ احکم الحاکمین فرمائے گا اور اللہ دیکھ رہا ہے جو کچھ تم کر رہے ہو۔

اب مُسلّمان یہ سمجھے کہ عام کفار کے ساتھ کسی طرح کا معاشرتی تعلق بھی رکھنا داخل موالات ہے وہ کفار جن کے حقوق خدمتِ قرابت کے سبب سے تھے مثلاً والدین وغیرہ مسلمانوں نے سمجھا کہ اب وہ بھی باطل ہو گئے اسی بنا پر حضرت اسماعیلؑ نے اپنی ماں قتیلہ کے جو مشرک تھے حقوقِ مادری سے اعراض فرمایا۔ حق سبحانہ نے اب اس مسئلہ کو بالکل صاف فرما دیا۔

مخالفینِ اسلام کی دو قسمیں قرار دے کر ہر ایک کا حکم ارشاد فرمایا ایک ایسا مخالفِ اسلام جو مسلمانوں سے نہ رشتے نہ اُنہیں اُن کے مکانوں سے نکالے اُس کے ساتھ احسان اور عافیت برتاؤ کی اجازت عطا فرمائی پھر ان اللہ یحب المقسطین فرما کر مسلمانوں کو اقاط کی طرف



عجب دلنواز طرز میں ترغیب و تشویق دلائی۔

اس ترغیب اور اس اجازت کی وجہ صاف ظاہر ہر اذیت رسانی اور تکلیف دہی سے باز رہنا بھی ایک قسم کی بھلائی اور نیکی ہے ایسی حالت میں جب کہ کوئی کافر بیدین مسلمانوں کے ساتھ اس رعایت کا برتاؤ کرے تو اسلام جیسا پاکیزہ دین جو سراسر رحمت ہی رحمت ہی اس کی ہی تعلیم ہونی چاہیے تھی کہ نیکی کا بدلہ نیکی اور احسان کا عوض احسان۔

حق سبحانہ نے مسلمانوں کو یہ ہدایت فرمائی کہ جو کافر بیدین ایسا ہو کہ تمہارے مذہب کو تسلیم نہ کرے اسلام کا کلمہ نہ پڑھے لیکن اسی کے ساتھ تمہیں ستانا نہیں تمہارے آزار کے درجے نہیں ہوتا تو اس کی اس انسانیت اور مراعات کا عوض اگر تمہاری جانب سے برواحسان کے ساتھ ہو یہ مشارا الہی اور تعلیم قرآن کی تعمیل ہوگی۔

مسلمانوں نے آیت کریمہ لن تنفعکم اسرحامکم ولا اولادکم سورہ سمجھ لیا تھا کہ جس طرح موالات حقیقی ممنوع ہی اسی طرح موالات صوری بھی منی عنہ ہے آیت لاینفکوا اللہ الخ نے اس غلطی کی تصحیح فرمادی اور صورت مسئلہ کو صاف کر دیا کہ موالات حقیقی تو ہر کافر سے ہر حال میں منی عنہ ہی لیکن ہاں موالات صوری مثل برواقساط اس کی تمہیں اجازت ہے بلکہ ایسے کفار کے ساتھ جو نہ تم سے لڑیں نہ تمہیں تمہارے مکانوں سے نکالیں تمہارا منصفانہ برتاؤ واللہ کو محبوب ہے حقیقت یہ ہے کہ احسان اور فعل معروف عدل اور انصاف نہ موالات ہی نہ وداد اس لئے کہ نہ تو اس میں مسلمانوں کی مضرت ہے نہ کفر کی حمایت ہے نہ اپنے مذہبی فرائض میں ان سے استغناء ہے نہ یہ محبت و داد کا نتیجہ ہے یہ تو حقوق کا ادا کرنا انصاف کا صحیح نمونہ قائم کرنا اور مخلوق خدا پر شفقت و کرم کرنا ہی ہے وہ طرز عمل تھا جس کے اثر نے ید خلون فی دین اللہ افواج کا جلوہ دکھایا جو درجہ درجہ کفار آتے اور دائرہ اسلام میں داخل ہو کر سعادت



سردی سے مالا مال ہوتے جاتے۔

آیت لاینهاکم اللہ کے متعلق علامہ ابن جریر کی تحقیق تمہارے پیش نظر ہر ذرہ تامل سے کام لو دیکھو اس آیت کی تفسیر میں ایک لفظ بھی ایسا نہیں جس کا اس کا ایہام بھی ہوتا ہو کہ کافر غیر محارب سے موالات یا وراثت جائز ہے۔

کافر کی محبت یا کفر کافر کی اعانت یا اسلامی و دینی امور میں کافر کی استعانت کا جو ازیا اباحت کسی ایک لفظ سے بھی مفہوم نہیں پھر یہ کتنا کہ قرآن نے ایسے کفار سے جو مسلمانوں سے نہ لڑیں نہ انھیں مکاناتوں سے نکالیں ان کے ساتھ محبت و موالات مسلم قوم یا مسلم شخص کے لئے جائز و مشروع قرار دی ہے کیسی دین میں تحریف ہے۔

مفسر نے صاف لفظوں میں اس کی تصریح کر دی کہ وہ کفار جو مسلمانوں سے نہ مقاتلہ فی الدین کریں نہ انھیں ان کے مکاناتوں سے نکالیں انھیں بھی مہنیات و سرائر مسلمیں پر آگاہ نہ کیا جائے گا مسلمانوں پر قابو پانے کا پتہ نہ دیا جائے گا۔ گھوڑے اور اسلحے سے ان کی مدد نہیں کی جائے گی۔

دیکھو یہ وہی منی عنہ امور ہیں جن کا ذکر ابھی ابھی تم نے ان آیات سابقہ کی تفسیر میں پڑھا ہے جن میں تحقیق معنی دلا ہے جن آیتوں سے یہ ثابت کیا گیا تھا کہ مطلق کفار سے موالات حرام ہے قید قتال یا اخراج عن الدیار معتبر نہیں۔

اس مقام پر ابن جریر نے واضح کر دیا کہ جو تعلقات مطلقاً کفار سے منی عنہ ہیں وہ اس صورت میں بھی علیٰ حالہ ممنوع ہیں۔

ابن جریر کی نا تمام عبارت سے | لیکن حکیم حافظ محمد اہل خاں صاحب نہایت غیظ و غضب اور پرچوش لہجہ حکیم صاحب کا استدلال | میں نا تمام عبارت ابن جریر کی نقل فرما کر یہ نتیجہ استخراج فرماتے ہیں کہ اگر



اس کے بعد بھی یہ کہا جائے کہ نہیں مسلمان کو ہندوستان کی دوسری قوموں کے ساتھ بھی ترک موالات کرنی چاہئے  
 تو اب کہنے والوں کو خدا ہی بہتر سمجھا سکتا ہے۔ (خطبہ صدارت مجلس استقبالیہ جمعیتہ العلماء صفحہ ۱۵)  
 طرفگی یہ کہ برداقساط کا صحیح ترجمہ خود بالائی سطروں میں حکیم صاحب نے احسان و انصاف  
 تحریر فرمایا ہے لیکن استخراج نتیجہ میں موالات کو برداقساط کا مرادف قرار دے کر عوام کو نہایت  
 شرمناک دھوکھا دینے کی کوشش کی ہے۔  
 لفظ دلا کی شرعی تعریف آغاز بحث موالات میں گزر چکی اس مقام پر برداقساط کے  
 معنی شرعی سمجھ لیجئے۔

البر التوسع في الاحسان یعنی نیکی اور احسان کرنے میں وسعت و فراخی سے  
 کام لینا المقسط هو النصيب بالعدل و الاقساط ان يعطى قسطه غيره بالعدل یعنی عادلانہ  
 اور منصفانہ حصہ کا نام قسط ہے اور اقساط کے یہ معنی ہیں کہ غیر کو اُس کا حصہ عادلانہ اور منصفانہ  
 دیا جائے اب ہر مسلمان بجائے خود انصاف کرے کہ احسان و انصاف کیا مرادف موالات  
 ہے؟ اگر جوش سخن پروری میں کوئی اس ادعاے باطل کا مدعی ہو جائے تو اُس سے نہایت  
 عاجزانہ فحش کی یہ التماس ہے کہ تفسیر ابن جریر متعلق آیت کریمہ لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء  
 کا صفحہ پلٹ کر پھر مطالعہ کر لیا جائے وہاں یہ الفاظ موجود ہیں تطأ هروهم على المسلمين و  
 قد لوهم على عوراتهم یعنی مسلمانوں کے خلاف کفار کی پشت پناہی کرنا موالات ہے کفار کو  
 مخیات مسلمین پر مطلع کرنا موالات ہے اب آیت لا یمنھا کہ اللہ الخ کی تفسیر میں بھی ابن جریر نے  
 انھیں مقاصد کو اس طرح ادا فرمایا اذالم یکن دلالۃ لہ علی ہوسرة اهل الاسلام  
 او تقویۃ لہم یعنی کفار کے ساتھ اسی قسم کا احسان جائز ہے جس میں مسلمانوں کے سرسبز و مخفیات  
 پر انھیں باخبر نہ بنایا جائے یا اُس احسان سے انھیں تقویت نہ پہنچتی ہو اس لیے کہ یہ برداقساط



نہیں ہر بلکہ موالات ہے جن چیزوں کو ابن جریر نے آیت کریمہ لا یخذ المؤمنون الکافریۃ کی تفسیر میں موالات کہا تھا ان میں سے کسی ایک کی بھی اجازت وخصت آیت لا ینہا کہ اللہ الخ سے نہ سمجھی نہ لکھی بلکہ ان کی مانعت کی اس مقام پر مکرر تصریح فرما کر ہر کافر کے ساتھ ہر حال میں ترک موالات پر مہر فرمادی کیا اب بھی حکیم صاحب ہی ارشاد فرمائیں گے کہ برواقفاطراد موالات ہیں ان تصریحات کے بعد بھی اگر حکیم صاحب یا ان کے حواریین علمائے سیاسی اپنے اس قول پر کہ ہندوؤں سے موالات یا و داد یا محبت منطوق کلام الہی اور موافق تعلیم نبوی ہے متعصبانہ اصرار فرمائیں تو بھر گاندھی صاحب کے اور کوئی انہیں سمجھا نہیں سکتا۔ آیت کریمہ میں اگر ایسے کفار کے ساتھ جو مسلمانوں سے دینی لڑائی نہ لڑے نہ انہیں ان کے مکانوں سے نکالے مولیٰ تبارک و تعالیٰ کو حکم موالات یا و داد یا محبت کا دینا ہوتا تو بجائے اس کے کہ دو لفظ تہرم و تقسطوا الیہم ارشاد فرمائے تو لوہم یا تو دوہم یا تجبوہم کا مختصر ایک لفظ ارشاد فرمادیتا۔ افسوس ہی مسلمانوں کی عقلوں پر جنہوں نے دین کو محض واہ واہ سننے کے لئے اپنے ہاتھوں سے تباہ و برباد کیا اے کاش لکھتے وقت حکیم صاحب ابن جریر کی پوری عبارت پڑھ لیتے یا علمائے سیاسی ہی زحمت مطالعہ تفسیر برداشت کرتے تو شرعی مسئلہ میں غیانت نہونی پاتی یہ ہے حقیقت اس آیت کی ادویہ ہی حکم حق سبحانہ کا۔ جسے معرف بنا کر لیڈر اور ان کے مقلد علماء نہایت دھوم دھام سے بیان کرتے ہیں مسلمانوں کو تلقین کرتے ہیں کہ کفار و مشرکین سے موالات رکھو و داد و محبت پیدا کرو بلکہ ان کے غلام بن جاؤ۔

فویل لهم ما کتبت ایدیکم وویل لهم ما یکسبون ۵

اب دوسری آیت انما ینہا کہ اللہ الخ کے متعلق اسی مفسر ابن جریر کی تحقیق پڑھیے نیز خود قرآن شریف کے الفاظ دیکھئے اور پھر اسے سوچئے کہ وہ کافر جس نے مسلمانوں سے قتال فی اللہ



کیا یا انہیں اُن کے گھروں سے نکالایا اُن کے اخراج پر دشمنوں کو مدد پہونچائی، غرض ان میں امور میں سے کسی ایک امر کا بھی جو مرکب ہو اُس کے ساتھ نیکی و احسان کا قرآن کریم نے نہ تو حکم صادر فرمایا نہ اُس کی ممانعت ہی فرمائی حالاں کہ سابق کلام جب کہ یہ تھا کہ جو تم سے دین کے بارے میں نہ لڑے نہ تمہیں مکانوں سے نکالے اُس کے ساتھ نیکی و احسان اور عدل و انصاف کرنے سے اللہ تعالیٰ منع نہیں کرتا ہے تو اب سیاق یہ ہوتا کہ جو تم سے دین کے بارے میں لڑے تمہیں مکانوں سے نکالے اُس کے ساتھ نیکی و احسان اور عدل و انصاف کرنے سے اللہ تعالیٰ منع کرتا ہے۔

لیکن قرآن پاک میں جب کہ ایسا نہیں تو کسی کو اس کا کب حق حاصل ہے جو اپنی رائے ناقص اور تمنائے فاسد کو خدا کا فرمان قرار دے یقولون علی اللہ الکذاب وہم یعلمون ۵

فقیر یہ مسئلہ پہلے بیان کر چکا کہ کوئی کافر جب مسلمانوں کے ساتھ یہ رعایت ملحوظ رکھے کہ درپے آزار مسلمان نہ ہو تو اسلام جیسے پاکیزہ مذہب کی اپنے پیروان کو یہی تعلیم ہونی چاہیے تھی کہ وہ بھی اُس کا عوض فراخی و وسعت سے ادا کریں۔

لیکن جو کافر ایسا نہیں بلکہ مسلمانوں کے ساتھ مفاہی و سیرحمی سے پیش آتا ہے ان سے لڑنا ہی گھروں سے نکالتا ہے اُس کے متعلق یہ حکم ہوا کہ اس قسم کافر سے بھی صرف موالات منع ہے۔

موالات مطلقاً کفار سے خواہ وہ مشرک ہوں یا اہل کتاب بار بار بتا کید حرام فرمائی گئی لیکن اس جگہ اشد ظلم کافر کا بیان کر کے اُن سے جو موالات منع فرمائی وہ اس لئے کہ مسلمان ظلم و ستم سے گھبرا کر بے یار و دیار ہو کر اُن کے دین کی طرف مائل نہ ہو جائیں۔ یا آخر



مسلمین میں اُن کے معادن و مددگار نہ بن جائیں یا اُن کی سطوت و دولت کو دیکھ کر اُن کے گردیدہ اور چاہنے والے ہو جائیں رہے مولات سے ماوراء لائق اُن کے باب میں قرآن کریم نے سکوت فرمایا اس لئے کہ باعتبار ماحول اُن کا حکم متغیر ہوا کرے گا۔

کیس برو نوال جذب قلوب کے موجب ہوں گے اور کیس عفو و صغح کا فر میں نور ایمان کے باعث ہوں گے قرآن کریم عفو و اصلاح کی اُس طرح رغبت دلاتا ہی من عفا واصلح فاجرة علی اللہ پھر جس نے معاف کر دیا یا صلح کر لی تو اُس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہی ایک دوسرے مقام پر اس سے بھی زیادہ واضح ارشاد ہے۔

ادفع بالیٰ حی احسن      برائی کا دفعیہ لیے برتاؤ سے کرو جو بہت ہی اچھا ہو جب تم اس تعلیم  
فاذا الذی بینک و بینہ      الہی پر عمل کرو گے تو جسے تم سے دشمنی تھی وہ دلسوز دوست تمہارا  
عداۃ کا نہ ولی حمیم      بنجائے گا یہ پاکیزہ اخلاق اُنہیں سے عمل میں آئیگا جو صبر کرتے  
وما یلقھا الا الذین صبروا      ہیں یعنی نفس کے حملہ کو روک کر شریعت کے موافق کام کرتے ہیں حسن اخلاق  
وما یلقھا الا ذو حظ عظیم      بڑے نصیب والے بخت آدمی کو ملتا ہے۔

اس آیت شریفیہ کے متعلق امام فخر الدین رازی کے یہ الفاظ ہیں۔

فانک اذا صبرت علی سوء اخلاقہم      جب تم بیدنیوں کے برے برتاؤ پر مسلسل صبر کرو گے  
مرۃ بعد اخریٰ ولم تقابل سفاهتہم      اُن کے سفاہت کے عوض میں نہ تو غضبناک  
بالغضب ولا اضراہم بالایذاء      ہو گے نہ اُنہیں وحشت دلاؤ گے اور نہ اذیت  
والایحاش استنجیوا من تلک الاخلاق      دہی سے اُنہیں ضرر پہنچاؤ گے تو پھر اُن بیدنیوں  
المذمومة و ترکوا تلک الافعال      کو اپنے مذموم اخلاق پر شرم آئے گی اور قبیح  
القیحۃ ثم قال فاذا الذی بینک      کاموں کو پھوڑ دیں گے پھر فرمایا فاذا الذی



وبینه عداۃ کا نہ ولی حمیم یعنی جب تم اُن کے برائیوں کا مقابلہ احسان  
یعنی اذاقا بِلت اساءتھم بِالاحسان سے کرو گے اور اُن کے افعالِ قبیحہ کے مقابلہ  
و افعالہم البقیعۃ بِالافعال الحسنۃ میں افعالِ حسنہ پیش کرو گے تو وہ بھی افعال  
ترکوا افعالہم البقیعۃ و انقلبوا من قبیحہ چھوڑ دیں گے اور عداوت سے محبت  
العداۃ الی المحبۃ و من البغضۃ اور بغض سے مودت کی طرف پلٹ  
الی المودۃ ۛ پڑیں گے۔

جس طرح آیات منقولہ بالا میں عفو و اصلاح مداراتِ حسنہ اور اخلاقِ زکیہ کی تعلیم  
ارشاد ہوئی ایک دوسرے مقام پر ہر حال میں انصاف و عدل اور دائرہ اعتدال میں مسلمانوں  
کو رہنے کی تاکید شدید کی گئی ہے۔

ولا یحجر منکم شنان قوم ان صدوکم جس قوم نے تمہیں زیارتِ مسجد الحرام سے باز رکھا  
عن المسجد الحرام ان تعتدوا ۛ اُس قوم کی عداوت اس کا سبب نہ ہونے پائے  
کہ تم حد سے متجاوز ہو جاؤ پھر ارشاد ہوا۔

ولا یحجر منکم شنان قوم علی کسی قوم کی عداوت تمہیں اس پر آمادہ نہ کرے کہ تم اُس کے  
الاتعدوا اعداؤا ۛ ساتھ عدل و انصاف کرنا چھوڑ دو ہاں عدل و انصاف کرو اس  
اقرب للتقویٰ ۛ کہ انصاف تقویٰ سے بہت ہی قریب ہے۔

قوت و مساوات کی حالت میں جس طرح شرارت کا عوض درگزرِ بدی کا عوض نیکی ظلم کا  
عوض عدل و انصاف اسلامی تعلیم ہے اُسی طرح حالتِ ضعف و مجبوری میں جب کہ غیر مسلم قوم  
مسلمین پرستولی ہو جائے تو تباہی و بربادی سے اپنے کو محفوظ رکھ کر آئندہ بتدریج آمادہ ہونے  
کے لئے ولا تلقوا ابایدکم الی التھلکۃ اور الا من اکرا و قلبہ مطمئن بالایمان۔



اور اَلَا ان تتقوا منهم تقاة اور يا ايها الذين امنواخذوا حد واحد ركم كما ارشاد موجود ہے یعنی اپنے کو ہلاک نہ کرو ایمان والو اپنا بچاؤ کر لو جب دل تمہارا ایمان سے مطمئن ہے تو تمہارا وہ قول و فعل جس کے یہ جبر و اکراہ تم مرتکب ہوئے قابل مواخذہ نہیں۔

ہاں اگر یہ معلوم ہو کہ کوئی خبیث النفس درگزر اور کریمانہ برتاؤ سے فساد و شر میں زیادہ سرگرم ہو گیا ہو تا ہے تو پھر قرآن کے اس تعلیم کی تعمیل کا موقع ہے ولیمجد وا فیکم غلظۃ کفار و بیدین تم میں کرارہ پن پائیں فاقتلوہم حدیث و بعد تموہم انہیں جان سے مار ڈالو جہاں کہیں بھی پاؤ والذین اذا اصابہم البغی هم مقتصرون و جزاء سیئة سیئة مثلھا یعنی جو لوگ ایسے ہیں کہ جب ان پر بیجا زیادتی ہوتی ہے تو وہ اُس کا عوض لے لیتے ہیں اور بُرائی کا بدلہ اُسی مقدار پر بُرائی خدا نے جائز فرمایا االحاصل آیت کریمہ انما ینہا کہ اللہ الخ میں جو موالات منع اور دیگر امور سے سکوت رہا یعنی نہ تو اُس کی اجازت ہی عطا فرمائی نہ اُس کے متعلق نہی صادر کی اُس کی وجہ تنوعاً حالت مسلم ہے اور ہر حالت کے لئے مستقل حکم فرقان حمید میں موجود ہے۔

اگرچہ مفسرین جریر کا نہی کو حدود و موالات یحقی ہی میں منحصر رکھنا اور برواقساط کا اُس میں داخل نہ کرنا بجائے خود فقیر کے بیان کی تصدیق ہے لیکن بغرض مزید اطمینان شیخ محمد عبیدہ مفتی مصر کی عبارت انہیں کی تفسیر سے نقل کرتا ہوں۔

ناظرین کرام کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ الشیخ محمد عبیدہ کی جلالت شان مصر میں یہ تھی کہ ان کے ہم عصر علماء نے ان کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا تھا فضلاء مصر اُستاد الامام اور حکیم الامتہ کے لقب سے انہیں یاد کرتے تھے اور آج بھی اُستاد الامام ہی لکھ کر اپنی تحریریں میں حسن عقیدت کا ثبوت دیتے ہیں مصریوں میں اس وقت آثارِ حیات علوہت اور حریت کی



جدوجہد جو کچھ پائی جا رہی ہے اس کی داغ بیل اسی عالی دماغ کی زبردست تعلیم و تربیت نے رکھی تھی۔

اسی آیت سورہ ممتحنہ کے متعلق ایک بسیط و تفصیلی بحث کے بعد خاتمہ سخن پر بطور فیصلہ یہ فرماتے ہیں۔

خص هذا النہی بتوليهم و  
ونصرهم لا بما ملتهم حسن  
معاملتهم بالبر والاحسان  
والعدل وهذا منتهى الحلم  
والسماح بل الفضل والكمال  
یہ نہی دوستی اور نصرت کفار کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ فعل  
جمیل اور حسن معاملہ جو بر و احسان اور عدل کے ساتھ ہو یہ  
رب العزۃ حق سبحانہ کی طرف سے انتہائے علم اور  
درگزر ہی بلکہ فضل و کمال ہے۔

آیت شریفہ لا تجدد قومًا یؤمنون الخ کی تفسیر کرتے ہوئے لفظ موادت کی اس طرح وضاحت فرمائی کہ ہر طرح کے شکوک صاف ہو جاتے ہیں۔

فالموادۃ مشارکۃ فی الاعمال فان  
کانت شان من شؤون المؤمنین  
من حیث هم مؤمنون واکفارین  
من حیث هم کافرون فالمنوع منها  
ما یكون فیہ خذلان لدینک و  
ایذاہ لاهلہ وارضاعۃ لمصالحهم  
واما ما عدا ذلک کالتجارة وغیرہا  
من ضروب المعاملات الدنیویۃ  
حاصل یہ کہ موادۃ اعمال میں باہم شریک ہونیکا نام  
ہر اگر یہ مشارکت اس شان کی ہے کہ مسلم اپنے اسلام سے  
اور کافر اپنے کفر سے باہم ممتاز ہو رہے ہیں مشارکت عمل  
نے کسی کے مذہب پر اپنا اثر نہیں ڈالا ہے تو اس حالت  
میں وہی مشارکت ممنوع ہوگی جس سے اسلام کی روایت  
ہوتی ہو یا اہل اسلام کو اذیت پہنچتی ہو یا مسلمین کی  
کوئی مصلحت تباہ ہو رہی ہو لیکن جو مشارکت عمل اس  
سوا ہوگی جیسی تجارت وغیرہ تو یہ معاملات دنیویہ کو اقام



فلا تدخل فی ذالک المفی سے ہر اس نفی میں وہ داخل نہیں اس لئے کہ اس  
 لا تھا لیست معاملۃ معاملہ سے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت اور عداوت  
 فی عبادۃ اللہ ورسولہ نہیں ہوتی ہے نہ اس سے دین کی بربادی ہے (الجزء  
 ای فی معاد اھما ومقاوۃ الثالث من تفسیر الشیخ محمد عبدہ صفحہ ۲۷۸ و ۲۷۹)  
 دینھما ۛ

الشیخ محمد عبدہ کی دونوں عبارتوں کو پڑھو دیکھو کس قدر واضح اور صریح الفاظ میں  
 فرما رہے ہیں کہ بروعدل کے ساتھ اس نبی کا کوئی تعلق نہیں دوسری عبارت اس کی تشریح  
 کرتی ہے کہ موادۃ جس طرح سے قلبی ہو کرتی ہے اسی طرح موادۃ عملی بھی ہے موادۃ قلبی  
 کسی کافر سے تو قطعاً حرام ہے لیکن موادۃ عملی سے اگر دین کا نقصان نہیں مثلاً تجارت وغیرہ  
 تو وہ جائز و مشروع ہے اسی مضمون کو امام فخر الدین رازی نے معاشرۃ جمیلہ کہا ہے (دیکھو  
 تفسیر کبیر کی عبارت منقولہ)

نزول کلام پاک کو تیرہ سو برس کا زمانہ ہو چکا اس تمام عہد میں مسئلہ موالات اُمتہ مرتجی  
 سے ایسا مخفی رہا کہ جب تک گاندھی نے چودھویں صدی میں اُسے نہ سمجھایا اُس وقت تک  
 کسی کے بھی سمجھ میں نہ آیا۔

اب معلوم ہوا کہ سورہ ممتحنہ کی آیۃ اصولی تقسیم ہے اب معلوم ہوا کہ جو کافر مسلمانوں سے  
 قتال فی الدین نہ کرے اُس سے مومن کی موالات و محبت منطوق کلام ربانی ہے اب معلوم  
 ہوا کہ برواقساط مراد موالات ہیں وغیر ذالک من الھفوات التی لا تخصی اللھم  
 احفظنا من ہذا الافتراء علی الدین المبین بحرمۃ سید المرسلین والہ  
 الطیبین الطاہرین ۛ



قرآن کریم نے یہودیوں کی یہودیوں سے اور نصرائیوں کی نصرائیوں سے موالات کی خبر دی ہے اور اسی جگہ مسلمانوں کو موالات یہود و نصاریٰ سے منع بھی فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الیہود والنصاریٰ اولیاء بعضهم اولیاء بعض یہ آیت مع تفسیر کبشر مفسرین صفحات مابقی میں گزر چکی لیکن اسی کے ساتھ قرآن اس کی بھی خبر دیتا ہے کہ ایک فرقہ یہودی دوسرے فرقہ یہودی کا اور ایک گروہ نصاریٰ دوسرے گروہ نصاریٰ کا دشمن ہے اور پھر بغض و دشمنی بھی کیسی کہ قیامت تک مٹنے والی نہیں ہو دے کے متعلق ارشاد ہوا لقیثا بینہم العداوۃ والبغضاء الی یوم القیامۃ یعنی ہم نے یہودیوں آپس میں کینے اور عداوتیں ڈال دی ہیں جو قیامت تک نکلنے والی نہیں۔

نصاریٰ کے متعلق ارشاد ہے فاخرجنا بینہم العداوۃ والبغضاء الی یوم القیامۃ یعنی بغض اور عداوت کی آگ باہم عیسائیوں میں ہم نے ایسی بھڑکائی ہے جو قیامت تک دہکتی اور لہکتی رہے گی۔

دونوں ارشادوں میں (یعنی یہود و نصاریٰ میں باہم موالات بھی ہے اور بغض و عداوت بھی) اگر تطبیق و توفیق دیجائے تو منہی عنہ موالات کی حقیقت روشن ہو جاتی ہے جہاں بعضهم اولیاء بعض فرما کر موالات کی خبر دی ہے وہاں یہ مراد ہے کہ جو یہود و نصاریٰ کا دین میں مخالف ہے اس کے مقابلہ پر یہ سب باہم متفق ہو جاتے ہیں ایک فرقہ دوسرے فرقہ کا دوست اور محسن و مددگار بن جاتا ہے لیکن جب غیر مذہب کا مقابلہ ہو تو آپس میں عداوت و بغض کی آگ ان میں ایسی شعلیں ہے کہ ایک فرقہ دوسرے فرقہ کو جلا کر خاک سیاہ کر دینا چاہتا ہے۔ پس مسلمانوں کو ان کی دینی مدد اور دوستی سے حق سجانے نے منع فرمایا اور انہیں اپنے مسلمان بھائیوں سے موالات کا حکم دیا کما قال اللہ تعالیٰ والمؤمنون والمؤمنات



بعضہم اولیاء بعض ۛ

تمام اسباحث کا خلاصہ یہ ہوا کہ

(۱) کافر کے ساتھ دلی دوستی اور قلبی محبت کفر ہے۔

(۲) دل میں کافر کی دوستی نہیں لیکن عمل دوستوں کے مانند و مثل یہ حرام ہے۔

(۳) قلب محبت کفر و کفار سے پاک بلکہ بنیاد لیکن کافر کے مذہبی اعمال میں عملاً شرکت

کی جائے یہ حرام ہے۔

(۴) کافر کے دین کی حمایت حرام ہے۔

(۵) کافر کی ایسی مدد کرنا جس سے دین اسلام کا یا مسلمانوں کا نقصان ہوتا ہو حرام ہے

(۶) کافر سے ایسی مدد لینا جس میں اپنے دین یا اپنے دینی بھائیوں کا نقصان ہوتا ہو

حرام ہے۔

(۷) مدارات فعل جمیل عمل معروف برواحسان اور عدل وانصاف ہر حال میں جائز ہیں

بلکہ بعض کفار کے ساتھ احسن وانسب۔

(۸) دنیاوی کاروبار اور دین ہر کافر عربی اور غیر عربی سے جائز کسی وقت بھی

حرام نہیں۔

(۹) ان احکام میں کفار ہند اور کفار یورپ سب مساوی ہیں بجز اس کے کہ کفار اہل کتاب

کا کھانا کھانا اور نکاح میں کتابیہ عورت کا لانا بموجب حکم قرآن پاک مباح و جائز ہے اس کے سوا

جملہ احکام شرعیہ کفار اہل کتاب و کفار غیر اہل کتاب دونوں کے لئے یکساں ہیں۔

ترک موالات کے متعلق جن آیات کا اقتباس مفتیان سیاسی نے اپنے فتاویٰ میں

کیا ہے اگر ان تمام آیات کا شان نزول اور مفسرین کی تحقیقات لکھوں تو بہت ضخیم کتاب ہو جائے



ہاں لحاظ صرف چار آیات کے متعلق مفسرین کے اقوال لکھے گئے۔  
 دیگر آیات کا شان نزول اگر معلوم ہو اور پھر اُس آیت کے قبل اور بعد کو ملا کر دیکھا جائے  
 تو صاف مطلب سمجھ میں آجاتا ہے کہ موالات یا قلبی محبت مراد ہی یا ایسی اعانت و استعانت  
 (یعنی مدد دینا یا مدد لینا) مراد ہے جس سے دین کا یا دینی بھائیوں کا نقصان متھو ہو یا مسلمانوں  
 میں ربحان مذہب کفار کی طرف پیدا ہونے کا احتمال ہو اس کے سوا جتنے تعلقات ہیں وہ  
 سب جائز و مریض ہیں منہی عنہ تعلقات ہر حال میں ممنوع و حرام ہیں۔

ہدایت نیاز مندانہ سوال ہے کہ شہزادہ مظلوم حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ و  
 اہل بیت کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ساتھ جب یزید لعین نے وختیانہ درندگی اور لحدانہ  
 ظلم و ستم کا برتاؤ کیا تو کیا اُس وقت صحابہ و اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یہی ترک ہوا  
 کیا جسے غم پیش کر رہے ہو۔

حضرت سیدنا عبداللہ بن زبیر جب انتہائی مظلومیت عین صحن مسجد الحرام میں شہید  
 ہوئے اور ظالموں نے خانہ کعبہ پر سنگباری کی حرم کی حرمت بیت اللہ کی عظمت جو نص قرآن  
 سے ثابت ہے اُس کا ادب بھی دل سے اٹھادیا تو کیا اُس وقت برگزیدہ جماعت تابعین  
 اور صلحائے اُمت نے یہی کیا جسے تم دعوتِ حق کہہ کر مسلمانوں کے سامنے لاتے ہو آیت شریفہ  
 انما ینہا کہ اللہ الخ کے مصداق یزید لعین اور حجاج بن یوسف دونوں ہر طرح سے ہیں۔

دین کے بارے میں یہ لڑے اور پھر کس سے مقابل ہوئے جسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اپنا روح و ریجاں فرمایا تھا خاندانِ نبوت اور آلِ ہاشم کو بے خانماں انھوں نے کیا قرآن پا  
 میں آیت کلا ینہا کہ اللہ عن الذین اور انما ینہا کہ اللہ عن الذین دونوں جگہ جو بجائے اسم  
 ظاہر اسم موصول وارد ہوا ہی اُس سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ یہ حکم کسی خاص گروہ و فرقہ



سے مخصوص نہیں جو مسلمانوں سے قتال فی الدین کرے گا انہیں مکانوں سے نکالے گا یا ان کے دشمنوں کی مدد کرے گا اُس سے مسلمانوں کی موالیات ممنوع و حرام ہے۔ اس میں کسی مذہب و ملت کی قید نہیں جیسا کہ پہلی آیت لایہذا کہ اللہ کے متعلق تعظیم کو بہت وضاحت کے ساتھ ابن جریر نے کھول کر بیان کر دیا ہے لیکن وہ حضرات جنہیں دین کا ستون کہا گیا ہے اُن کے عمل میں اس کا سراغ کہیں نہیں ملتا جس کی تم تحریک کر رہے ہو۔

ہاں جو کچھ رازداران رموز شریعت نے کیا صفحات تاریخ پر وہ تاباں و درخشاں ہیں ایک صدی بھی گزرنے نہ پائی جو خاندان نبوت میں سے خلفائے عباسیہ سریر آرائے مسند خلافت ہو گئے۔

تاتاریوں کے حملے نے جب بغداد تباہ کیا اور مسلمانوں کے صدیوں کا سرمایہ خصوصاً علمی خزانہ خوں و زخاں ہاتھوں نے وحشت و بربریت میں آکر برباد کر دیا خلیفۃ المسلمین کو بنائیت بیداری و سیر حمی سے شہید کیا اور خود فاتحانہ و ملوکانہ حیثیت بغداد پر حکومت کرنے لگی اُس وقت مفتوح مسلمین نے تاتاریوں کے ساتھ کیا یہی طرز عمل اختیار کیا جس کی تم نشر و تبلیغ کر رہے ہو۔ واللہ ثناء باللہ جو کچھ انہوں نے کیا آج اُسی کا یہ نتیجہ ہے کہ اسلامی سلطنت اس چودھویں صدی میں بھی آخری سانس بھرتی ہوئی نظر آرہی ہے مفتوح و مظلوم قوم نے کس خوبی و کمال سے فاتح کو مفتوح بنا لیا دنیا کی تاریخ میں یہ عجیب واقعہ ہے ایک قوم ملک فتح کرتی ہے لیکن مفتوح قوم اُس کا مذہب اُس کا اخلاق فتح کر کے فرق فاتح و مفتوح مٹا دیتی ہے اگر اہل بغداد اُس وقت کسی کافر فرقہ کا دامن پکڑتے تو نہ معلوم کبھی کا سلطنت اسلامی کا خاتمہ ہو گیا ہوتا۔

تریدون زینۃ الحیۃ الدنیا | اے پرستارِ ہندو کبھی یان کی قوت اور اسلامی اخلاق کی کشش بھی تم فی دیکھی ہے



کبھی تم نے کلمہ توحید جس دل پر نقش ہو اس کے نعرہ تکبیر کے زور و طاقت کا خیال بھی کیا ہے؟  
 تمہاری مادی آنکھیں کفار کی جمعیت دیکھ کر پتھر اگیں تمہارے مادی دماغ کفار کی  
 قوت فکر سے لرزاں و ترساں ہو گئے لیکن کیا تمہارے پاس کچی کھچی کچھ ایمان کی بھی پونجی ہے؟  
 میری ولی دعا ہے کہ اس کا جواب تم اثبات میں دے سکو پھر میں تم سے یہ کہوں کہ ایمان کے  
 نور سے توحید و خدا پرستی کے زور و قوت کا نظارہ کرو تو تمہیں اصلی شاہ راہ عمل معلوم ہو جائے  
 میری درد مندانہ گزارش تعصب و ہٹ دھرمی سے یکسو ہو کر سنو اس وقت سیاسی مفتیوں  
 نے الہامات گاندھی سے متاثر و متفیض ہو کر موالات کی جو تعریف بیان کی ہے اور جن چیزوں کو  
 مصداق موالات قرار دیا ہے وہ محض القائے گاندھی کی تعمیل ہے اس کا نتیجہ حقیقی اسلامی حد  
 سے تغافل و بے پردائی ہے۔

عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت تک موالات کے یہ معنی کسی نے نہ سمجھے نہ  
 اپنی کتابوں میں لکھے تفاسیر سے سیر کن شواہد پیش کر چکا ہوں جو انکشاف حقیقت کے لئے بالکل  
 کافی ہیں لیکن اس خیال سے کہ قرآن پاک کی عملی تفسیر حیات طیبہ حبیب کبریٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ  
 علیہ وسلم ہی بعض احادیث مشہورہ جن سے ہر مسلمان صاحب ایمان کا کان آٹا ہے روایت کرتا  
 ہوں اسی کے ساتھ ائمہ مجتہدین یعنی فقہائے کرام کی کتب فقہ کا بھی حوالہ ہو گا مولیٰ تعالیٰ  
 خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو ہدایت عطا فرمائے کہ وہ اپنے پیغمبر کے اتباع کا سرفراز  
 حاصل کرے اور غلامی کفار سے نجات پائے۔

یہودیوں سے معاہدہ | مدینہ طیبہ حبیب دارالہجرۃ قرار پایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے وہاں کے باشندگان یہود سے ایک عہد نامہ لکھ کر اسے واضح فرما دیا کہ مسلمانوں اور یہودیوں  
 میں کیسے تعلقات رہیں گے ابن ہشام نے نہایت تفصیل سے مضمون عہد نامہ کو روایت کیا ہے۔



کتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم      رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ایک تحریر لکھی جس میں  
 کتابا بین المہاجرین والانصار      مہاجرین و انصار کا یہودیوں کے ساتھ معاملہ صلح  
 وادع فیہ یهود و عاہدہم      منضبط کیا گیا اس تحریر میں اس کا عہد و قرار تھا کہ یہودیوں  
 و اقربہم علی دینہم و اموالہم و      کے مذہب اور مال سے کچھ تعرض نہ کیا جائیگا شرطیں ایسی تھیں  
 شرط علیہم و اشترط لہم      جس سے فریقین پر پابندی آتی تھی۔

لیکن اسی کے ساتھ یہ شرط نہایت صفائی سے کی گئی و لا ینصر کا فعلی مومن یعنی  
 کسی کافر کی مسلمانوں کے مقابلہ اور ضرر رسانی پر مدد نہ کی جائے گی۔

اس سے معلوم ہوا کہ معاہدہ کی حقیقت موالات سے جداگانہ ہے معاہدہ جائز اور  
 موالات حرام موالات حقیقی کا صاف لفظوں میں انکار موجود ہے۔

مشرکین مکہ سے صلح | صالح البنی      رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے  
 صلی اللہ علیہ وسلم المشرکین یوم      روز مشرکین سے صلح فرمائی (بخاری شریف)  
 الحدیبیہ (رواہ البخاری)

حدیث شریف میں وارد ہے الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا احل حراماً  
 او حرم حلالاً یعنی مسلمانوں کو کفار و مشرکین سے صلح کرنا جائز ہے مگر نہ ایسی صلح جو خدا کے  
 حرام کو حلال اور حلال کو حرام بنا دے۔ علماء سیاسی انصاف کریں کہ اگر وہ قوم ہنود سے معاہدہ  
 یا مصالحت کر رہے ہیں تو موالات کا انھیں کب حق حاصل ہو یا انھیں ہولی اور رام لیل میں  
 شریک ہونے کی کہاں اجازت کیا حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دینا چودھویں صدی کے  
 علماء سیاسی کو کسی آیت یا حدیث سے معلوم ہوا ہے تو براہ کرم اُسے پیش فرمائیں۔

اجارہ | ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم      خیبر کی زمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے



اعطے خیر الیہو علی ان وہاں کے یہودیوں کو اس شرط پر عطا فرمائی کہ وہ جو تم  
یعملوہا ویزرعھا ولحم شطرمہا بڑھیں حق محنت و کاشت کا پیداوار میں نصف حصہ ان کا  
خرج منہا (رواہ البخاری) ہوگا (بخاری شریف)

رہن | لقد رهن النبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے ایک  
یودی کے پاس اپنی زرہ گردی رکھی اور اس سے  
بالمدينة عند یھودی واخذہ جو خرچ ازواج مطہرات کے لئے لیا (بخاری شریف)  
شعیرکلاھلہ (رواہ البخاری)

کافر کا کام انجام | جلیس رسول اللہ تشریف رکھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
وے کراہرت لینا | صلی اللہ اور حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ یودی کا  
علیہ وسلم علی یزیج للیھو دی پانی کھینچنے لگے اس حباب سے کہ فی ڈول  
کل دلو بتمرة حتی اجتمع لہ ایک کھجوریاں تک کہ تھوڑی کھجوریں جمع  
شئ من تمر (الریاض)

کافر کو نوکر رکھنا | استاجر رسول اللہ صلی اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
علیہ وسلم عبد اللہ بن اریقط الدولی وکان عبد اللہ ابن اریقط کو نوکر رکھ لیا اور  
کافرا (ابن خلدون و ابن ہشام) وہ کافر تھا۔

کافر سے قرض لینا | وعن علی ان یھودیاً مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے روایت  
کان یقال لہ فلان صبرکان لہ علی رسول اللہ ہے کہ ایک یہودی جسے یہودیوں کا عالم  
صلی اللہ علیہ وسلم نہانید فتقاضی النبی صلی اللہ کہا جاتا تھا اس کی کچھ اشرفیاں رسول اللہ  
علیہ وسلم فقال لہ یا یھودی ما عندی مکا صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ آتی تھیں اس نے



اعطيت قال فاني لا افارقك فقالوا يا  
رسول الله يهودى يحبوك فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صنعنى ربى ان اظلم  
معاهداً وغيره الخ (مشکوٰۃ)  
تقاضا کیا آپ نے فرمایا اس وقت  
میرے پاس نقد نہیں جو تجھے دوں اس نے  
کہا کہ جب تک آپ ادا نہ فرمائیں گے میں  
آپ کو اٹھنے نہ دوں گا

۴ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ایک یہودی کی یہ مجال ہے کہ وہ آپ کو روکے  
آپ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے میرے رب نے یہی حکم دیا ہے کہ میں کسی پر ظلم نہ کروں خواہ وہ فریق  
معاہد ہو یا غیر معاہد۔

کافر کا علاج | براء ملاعب الاسنہ ارسل  
کرنا دو بھیجنا | الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم انی  
قد اصابنی وجع احسبہ قال یقال له الدبیلہ  
فابعت الی بشی انداوی بہ فاسرل الیہ البنی  
صلی اللہ علیہ وسلم بعلکۃ عسل وامرہ ان لیستشفى  
(روض الانف)  
برائے جس کا لقب ملاعب الاسنہ ہے یہ  
التاس پیش کی کہ مجھے پیٹ کی بیماری نے  
تارکھا ہے جسے دیبلہ کہتے ہیں آپ نے  
پاس اگر کوئی دوا ہو تو بھیج دیجئے آپ نے  
ایک مشکیزہ شہد کا اُسے بھیج دیا اور حکم  
دیا کہ اسی سے اپنا علاج کر۔

واضح ہو کہ یہ اُس وقت ایسا سخت کافر شریر النفس تھا جس کے بھیجے ہوئے تحفہ کو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرما کر رد فرمایا کہ یہ تحفہ نہیں ہر دہانت کی درخواست ہے  
لیکن دوا بھیجنے سے انماض نہ فرمایا۔

وقدرہ ہدیۃ الی براء ملاعب الاسنہ  
وقال انی نھیت عن زبد المشرکین (قال  
صاحب روض الانف) قوله علیہ السلام  
برائے ملاعب الاسنہ کا ہدیہ آپ نے رد فرما دیا اور ارشاد ہوا  
کہ مجھے مشرکین کی پٹری باتیں کرنے سے منع کیا گیا  
ہے صاحب روض الانف فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ



عن زبد المشرکین ولم یقل عن ھدیم  
یدل علی انما کرہ ملا ینتھم و مد ھنتھم  
لان الزبد مشتق من الزبد کما ان  
المد اھنة مشتقة من الدھن  
علیہ وسلم نے زبد مشرکین کو منع فرمایا اور یہ نفرمایا  
کہ اُن کے ہدیہ لینے سے منع کیا گیا ہوں اس سے یہ  
معلوم ہوا کہ آپ نے بد اہنت کو برا جانا اس لئے کہ لفظ  
زبد مشتق ہے زبد بمعنی مسک سے جیسا کہ بد اہنت مشتق  
ہے لفظ دھن بمعنی روغن سے۔

ہدیہ دینا اور مشرک سے | اھدی الی  
ہدیہ طلب کرنا | ابی سفیان  
عجوة واستھدا ادا ما فھدا  
ابوسفیان وھو علی شرکھ  
(روض الانف)  
رسول پاک نے ابوسفیان کو مدینہ طیبہ  
کی بہترین کھجور عجوة ہدیہ بھیجی اور اُس سے  
مصالحہ یعنی نان خوردش ہدیہ طلب فرمایا  
ابوسفیان نے مصالحہ بھیجا حالانکہ وہ اُس  
تک مشرک تھے۔

کافر کا ہدیہ قبول کرنا | المقوقس حسب  
الاسکندر یہ کتب بعثت الیک تجارتین  
لھما مکان فی القبط عظیم وقد اھدیت  
لک کسرة وبغلة ترکیھا ولحم یزد علی  
ھذا ولم یسلم فقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ھدیته واخذ الجاریتین ما ریتہ ام  
ابراھیم بن رسول اللہ واختمھا شہرین  
وبغلة بیضاء وہی دلدل وقال رسول اللہ  
ضنّ الخبیث بکھ ولا بقاء لمسلکھ  
مقوقس شاہ اسکندریہ نے بجواب فرمان نبوی  
جو خط لکھا اُس میں یہ بھی تھا کہ میں حضور کے لئے  
کچھ کپڑا بھیجتا ہوں اور ایک سفید بغلہ اس پر  
حضور ہی سوار ہوں اور دو جاریہ لیکن مقوقس  
اسلام نہ لایا۔

تحفہ آپ نے قبول فرمایا بغلہ سفید دیا مہرب  
میں نایاب تھا اُس کا نام آپ نے دلدل رکھا جاریہ  
میں سے ایک کا نام ماریہ تھا جن کے بطن سے  
سیدنا ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔



(طبقات ابن سعد)

پیدا ہوئے تھے دوسری کا نام شیریں تھا۔ لیکن  
اُس کے اسلام نہ لانے پر آپ نے فرمایا خبیث سلطنت کے  
خیال سے ایمان نہ لایا حالانکہ ملک و سلطنت اُس کا  
باقی رہنے والا نہیں ہے۔

**دوسری روایت** | ثم ہرقل کتب کتاباً وارسلہ مع دحیۃ یقول فیہ  
لبنی صلی اللہ علیہ وسلم انی مسلم ولکنی مغلوب علی امری  
ہرقل نے جواب لکھ کر حضرت دحیہ کے حوالہ  
کیا اُس میں یہ لکھا تھا کہ میں مسلمان ہوں لیکن  
رعایا سے مغلوب ہوں ایساں کا اظہار  
کر نہیں سکتا۔

وارسل الیہ ہدیۃ فلما قرأ البنی صلی اللہ علیہ وسلم کتابہ قال کذب  
عدوان اللہ لیس بمسلم بل هو علی نصرانیۃ  
وقبل ہدیۃ وقسمہا بین المسلمین (روض الاف)  
جواب کے ساتھ کچھ تحفہ بھی بھیجا تھا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب ملاحظہ فرما کر ارشاد  
فرمایا عذا کا دشمن جھوٹا ہے وہ مسلمان نہیں  
بلکہ وہ اپنے نصرانیۃ ہی پر ہی یہ قبول فرمایا  
اور مسلمانوں میں اُسے تقسیم فرما دیا۔

مقوقس نے جو ہدیہ بھیجا تھا اُس میں ذات مبارک کی تخصیص کر دی تھی اس لئے  
اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم مسلمانوں پر نہ فرمایا لیکن ہرقل نے تحفہ بھیجا اور  
اُس میں تخصیص نہ تھی اس لئے اُسے آپ نے تقسیم فرما دیا۔

کافر کا ہدیہ ایک قسم مال غنیمت میں سے ہے عنقریب مسائل فقہیہ سے واضح ہو گا۔

**تیسری روایت** | راوی عمر حلة سیراء عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ریشمی فخط حله  
تباع فقال یا رسول اللہ اتبع ہذا بازار میں فروخت ہوتے دیکھ کر رسول اللہ



والبسھا يوم الجمعة واذا  
 جاءك الوفود قال انما  
 يلبس هذه من لا خلاقی  
 له فاتی البنی صلی اللہ علیہ  
 وسلم منها فارسل الی  
 بجلۃ فقال البسھا وقد قلت  
 فیہا ما قلت قال انی لہ  
 اعطکھا لتلبسھا وکن  
 لتبیعھا وتکسوها فارسل  
 عمر بنی اخ لہ من اهل مکة  
 قبل ان یسلم (رواہ النجاری)

صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ ایک حلہ اپنے لئے  
 خرید لیں جب کوئی وفد آئے یا جمعہ کا دن ہو تو اسی زیب تن  
 فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کہ اے عمر ایسا لباس تو اس کے لئے  
 ہے جسے عالم آخرت میں کچھ حصہ اور نصیب نہیں۔ پھر کہیں  
 سے وہی حلے خدمت اقدس میں تحفہ پہنچے آپ نے ان میں  
 سے ایک حلہ فاروق اعظم کے پاس بھیج دیا حضرت عمرؓ نے  
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کپڑے کا میرے پاس کیا مضر  
 رہا جب کہ اس کے متعلق آپ نے ایسا ارشاد فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمر میں نے اس غرض سے تمہیں  
 نہیں دیا کہ تم اسے خود پہنو بلکہ یہ کہ تم اسے بیچ کر نفع حاصل کرو یا  
 دوسرے کسی کو دے کر احسان دے کی کرو عمر فاروق نے اپنے بھائی  
 کو جو مکہ میں تھے اور ہنوز ایمان نہ لائے تھے بھیج دیا۔

نفع مسلمان کے خیال سے  
 کافر کو مال دینا

غزوہ خندق میں جب کہ کفار نے ایک بہت بڑی جمیعت  
 سے مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا تو اس وقت رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے کفار سے اس امر پر صلح فرمانے کا ارادہ ظاہر کیا کہ مدینہ کے نخلستان کا ایک ثلث  
 پھل انہیں سالانہ دیا جائے گا صلح کی کتابت ہو گئی لیکن گواہی وغیرہ ہنوز باقی تھی آپ نے  
 سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ انصاری سے مشورہ طلب فرمایا ان انصاریوں نے عرض کیا  
 کہ یا رسول اللہ اگر یہ ایسا امر ہے کہ جسے آپ پسند فرماتے ہیں تو ہم راضی ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ  
 نے حکم فرمایا ہے تو پھر تمہیں حکم الہی بسر و چشم اور اگر ہمارا نفع مقصود ہی تاکہ دشمنوں کے حملے سے



ہم محفوظ رہیں تو پھر انہیں ایک کچھور بھی نہ دینا چاہیے حالت کفر میں ترکفار مکہ ہم سے بکارت  
 نہ لے سکے اور اب کہ اسلام ہم میں آیا اور ہمیں حضور کے وجود باجود کی عزت و قوت حاصل  
 ہوئی وہ کچھور کے عوض تلوار کی دھارا اور نیزے کی نوک البتہ ہم سے پاسکیں گے آپ نے یہ  
 جواب سن کر صلح نامہ چاک فرمادیا۔

صاحب الروض الالاف اس واقعہ کو لکھ کر تحریر فرماتے ہیں۔

وفيه من الفقه جواز اعطاء المال  
 للعدو اذا كان فيه نظر للمسلمين  
 واحتياطاً لهم وقد ذكر ابو عبيد  
 هذا الخبر وانه امر معمول به وذكر  
 معاوية صالح ملك الروم عن الكف  
 عن ثغور الشام بما ل دفعه اليه  
 قيل كان الف ديناراً  
 اس سے فقہ کا یہ مسئلہ متنبط ہوتا ہے کہ کافر کو مسلمانوں  
 کے نفع اور احتیاط سے رہنے کے لئے روپیہ دینا جائز ہے  
 اور ابو عبید نے روایت کیا ہے کہ یہ ایسا امر ہے جس پر  
 عمل بھی ہوا ہے حضرت امیر معاویہ نے ایک لاکھ  
 اشترنی روم کے بادشاہ کو اس غرض سے عطا فرمائی  
 تھی کہ سرحد شام پر حملہ آوری نہ کی جائے۔

کافر کے ساتھ رفیق | ان عائشة  
 و مدارات | نزوح البني  
 صلی اللہ علیہ وسلم قالت دخل رھط  
 من اليهود علی رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم فقالوا السام علیکم قالت  
 عائشة نفھمتما فقلت علیکم السلام  
 واللعنہ قالت فقال رسول اللہ  
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یہودیوں  
 کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور  
 میں حاضر ہوئی اور زبان دبا کے السلام علیکم کی جگہ  
 السام علیکم کہا یعنی تم پر موت آئے حضرت عائشہ  
 فرماتی ہیں کہ میں نے یہودیوں کی شرارت سمجھ لی  
 اور پردے کے پیچھے سے جواب دیا تمہیں موت  
 آئے اور تم پر خدا کی لعنت ہو رسول اللہ صلی اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم مہلا یا عائشة  
 ان اللہ یحب الرفق فی الامر کلہ  
 (وفی روایۃ) علیک بالرفق واداک  
 والعنف والفحش (رواہ البخاری)

مدارات کی | عن عائشة ان رجلاً  
 دوسری روایت | استاذن علی البی  
 صلی اللہ علیہ وسلم فلما رآه قال بیس  
 اخو العشیرة و بیس ابن العشیرة فلما  
 جلس تطلعت البی صلی اللہ علیہ وسلم  
 فی وجهه وینبسط الیہ فلما انطلق الرجل  
 قالت له عائشة حین رایت الرجل قلت  
 کذا وکذا ثم تطلعت فی وجهه وینبسط  
 الیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یا عائشة متی حاهدتہ فحاشا ان  
 شر الناس عند اللہ منزلة یوم القیامة من  
 ترکہ الناس لقاء شره (رواہ البخاری)

حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے  
 حاضری کی اجازت طلب کی آپ نے اُسے دیکھ کر  
 فرمایا کہ اپنے خاندان کا بُرا شخص ہے لیکن جب  
 وہ حضوری میں حاضر ہو کر بیٹھا تو آپ خندہ رو  
 ہو کر اور کھل کر لے۔ جب وہ چلا گیا تو میں نے  
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ دیکھ کر تو آپ نے اُسے  
 ایسا فرمایا تھا پھر آپ خندہ رو کھل کر اُس سے  
 ملے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ا  
 عائشہ تم نے مجھے فحش گو کہ پایا بیشک خدا کے  
 نزدیک ایسا شخص بہت ہی بُرا ہے جسے لوگ  
 اُس کے فحش گوئی کی وجہ سے چھوڑ دیں۔  
 (بخاری شریف)

کسی کی بُری عادت کو اس خیال سے اگر ظاہر کر دیا جائے کہ لوگ آگاہ ہو کر اُس کے  
 شر و بدی سے محفوظ رہیں تو یہ جائز ہے اسی غرض سے آپ نے ایک کلمہ فرما دیا کہ اپنے قبیلہ  
 و خاندان میں یہ بُرا شخص ہے لیکن ملاقات و گفتگو میں انبساط و اخلاق سے یہ سبق اُمت کو



ویا گیا کہ مدارات برے کے ساتھ انتہا یہ کہ کافر کے ساتھ بھی کرنا چاہیے۔ اب  
فہمائے کرام کی تحقیقات | ملاحظہ ہو جس سے معلوم ہو گا کہ وہ کون سے امور ہیں  
 جنہیں کافر کے ساتھ مومن کا عمل میں لانا جائز و مباح ہے۔

دشمن کے ملک | اذا خج  
 میں بغرض تجارت جانا | للتجارة  
 الی ارض العدو و بامان فان کان  
 امر لا ینحاف علیہ منہ و کان قوماً  
 یوفون بالہمد یعرفون بذالک و لہ  
 فی ذالک منفعة فلا یاس (محیط)  
 جب کوئی مسلمان بغرض تجارت دشمن  
 کے ملک میں امان لے کر جائے تو اگر ایسا  
 امر ہو جس سے کوئی اندیشہ نہیں اور وہ لوگ  
 عہد پورا کرتے ہوں اور ایسے عہد میں  
 مشہور ہوں اور اس تجارت میں مسلمان کا نفع  
 ہوتا ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔

دار الحرب میں کس قسم کی بیع | اذا اراد  
 حیوان کی اجازت ہے | المسلم ان  
 یدخل دار الحرب بامان للتجارة  
 لم یمنع ذالک منہ و کذا لک اذا اراد  
 حمل الامتعة الیہم فی البحر فی السفینة  
 لا یمنع من ادخال البغال والحمیر  
 والثور والبعیر (ہندیہ)  
 جب مسلمان دار الحرب میں بغرض تجارت  
 امان لے کر جانے کا ارادہ کرے تو وہ اس  
 ارادہ سے روکا نہ جائے گا۔ یہی حکم ہے  
 اگر کشتی پر سامان لا کر سفر دریائے کر کے  
 دار الحرب میں مال تجارت لے جائے۔  
 خمر گدھا بیل اور اونٹ کے لیجانے میں  
 مضائقہ نہیں۔

دار الحرب سے کس قسم اجناس | فان کان  
 کے بیع کی اجازت ہے | خزان  
 ابریشم او ثیاباً ساقا من القز فلا یاس  
 اگر ریشمی کپڑے خز کے یا باریک کپڑے قز کے  
 لیجائے تو کچھ حرج نہیں اسی طرح دھات  
 کی قسم میں سے صوف و شبہ دار الحرب میں لیجا کر



بادخالها اليهم ولا باس بادخال لصفه الشبه  
اليهم لان هذا لا يستعمل للسلح (ہندیہ)  
گھوڑا اور ہتیار دار الحرب | قال محمد لا  
میں لیجانا منع ہے | باس بان عجل  
المسلم الى اهل الحرب ما شاء الا الكراع  
والسلح (ہندیہ)

اگر مسلمانوں کا لشکر دار الحرب میں داخل ہوا  
پھر امیر لشکر نے دشمنوں کے بادشاہ کو کچھ  
تحفہ بھیجا تو اس میں کوئی حرج نہیں اسی طرح  
مسلمانوں کے امیر سرحد نے دشمنوں کے بادشاہ  
پاس ہدیہ بھیجا یا دشمنوں کے بادشاہ نے مسلمانوں  
امیر سرحد پاس ہدیہ بھیجا تو کوئی حرج نہیں۔

دشمن کا ہدیہ مرسل الیہ کس | قال محمد ما  
حال میں تقسیم کریگا اور کس حال | یبعثہ ملک  
میں اس کا خاص ہوگا | العدو ومن  
الهدیۃ الى امیر جيش المسلمين او الى  
الامام الاکبر وهو مع الجيش فانه لا  
باس بقبولها ویصير فیا للمسلمین کذا لک  
اذا اهدى ملکهم الى قائد من قوائد  
امام محمد نے فرمایا کہ دشمن کے بادشاہ  
نے سردار لشکر مسلمین کے پاس یا امام اکبر کے  
پاس ہدیہ بھیجا درآں حالیکہ لشکر ہمراہ ہو تو اس کے  
قبول کرنے میں کچھ حرج نہیں مسلمانوں کے لئے  
یہ ہدیہ حکم میں مال غنیمت کے ہے۔ اسی طرح  
جائز ہے جب ان کا بادشاہ مسلمانوں کے کسی  
فوجی انسر کے پاس ہدیہ بھیجے درآں حالیکہ



المسلمین له منعة قوت مانعہ فوجی اُس کے ساتھ ہو اس لئے کہ یہ ہدیہ مسلمانوں  
 ولو کان اهدى الى کے حق میں حکم مال غنیمت کا رکھتا ہے اور اگر مسلمان کے کسی لیے  
 واحد من کبار المسلمين بڑھوکے پاس بھیجا جس کے ساتھ قوت مانعہ نہیں تو یہ ہدیہ  
 ليس له منعة يختص اُس بڑے کا ذاتی ہو گا اور خاص اُسی کا ہو گا۔

ہو بھا (محیط)

کافر کا نوکر رکھنا | من ارسل اجيرا کسی نے اپنے مجوسی نوکر یا خادم کو بھیجا  
 له مجوسی یا اوخاد ما فاشتری لهما اُس نے گوشت خریدا اور یہ کہا کہ میں نے یہودی  
 فقال اشتريته من يهودى او نصرانى یا نصرانی یا مسلم سے خریدا ہے تو مسلمان کو گنجائش  
 او مسلم وسعه اكله (ہا یہ) اُس گوشت کے کھالینے کی ہے۔

دائم ہو کہ مجوسی و دیگر اہل کفار (سوائے کفار اہل کتاب) کسی کا قتل کیا ہو یا جاذر  
 مسلمان کو کھانا جائز نہیں۔ اہل کتاب خدا کا نام لے کر ذبح کرتے تھے شریعت نے ان کا  
 ذبیحہ حلال کیا لیکن آج کل نصرانی ذبح نہیں کرتے لہذا ان کا کھانا حرام ہے۔

کافر کی نوکری کرنا | مسلم اجر فضله کسی مسلمان نے مجوسی کی مزدوری کی  
 من مجوسی لا باس به (فتاویٰ امام طاہر نجاری) تو کچھ حرج نہیں۔

کافر کو امور کفار کے | الکافر یجوز کافر عمدہ قضا پر اس لئے مقرر کر دیا ہے  
 لئے مقرر کرنا تقلید تاکہ ذمیوں کے معاملات و مناقشات کا

القضاء لیحکم بین اهل الذمة ذکر فی فیصلہ کرے تو یہ جائز ہے امام زیلعی نے  
 زیلعی فی التحکیم (در مختار) تحکیم میں اس مسئلہ کا ذکر فرمایا ہے۔

مفتیان سیاسی کی خیانت | یہ مسئلہ بار بار زبان قلم پر آچکا کہ موالات کے سیاسی



مفیتوں نے دو ترجمے کئے ہیں ایک محبت و دوستی اور دوسرا مناصرة (یعنی مدد دینا یا مدد لینا)  
مفتیان سیاسی مناصرة سے مطلق مدد دینا یا لینا ارادہ کرتے ہیں تاکہ نان کو اپنی  
کے حدود دائرہ شریعت میں آجائیں اور یہی اُن کی خیانت ہے۔

موالات جب مناصرة کے معنی میں لیا جائے گا تو وہاں نصرة علی المؤمنین مراد ہوگا  
یعنی ایسی مدد جس سے مسلمانوں کا نقصان ہوتا ہو یا نصرة الکفر مراد ہی یعنی کفر کی مدد۔  
معاشرتی تمدنی اور اخلاقی امور میں مناصرة ہرگز ہرگز ممنوع نہیں۔

مفتیان سیاسی | لیڈروں کو اس وقت کفار ہند سے موالات حقیقی چوں کہ مرکز  
کی قریب دہی | خاطر ہے اس لئے سیاسی مفیتوں نے یہ فریب آمیز مغالطہ پیش

کیا کہ عدم موالات یا عدم و داد کا حکم عام کفار سے متعلق نہیں بلکہ یہ حکم انھیں کفار سے  
مخصوص ہے جو مسلمانوں سے قتال فی الدین کریں یا انھیں اُن کے مکانوں سے نکالیں یا  
اُن کے اخراج پر دشمنان اسلام کی مدد کریں اس فریب کی بہت اچھی طرح قلعی کھولی جا چکی  
روز روشن کی طرح یہ ثابت کر دیا گیا کہ آیات الہیہ پکار پکار کر یہ حکم دے رہی ہیں کہ مطلقاً  
کفار سے موالات اور و داد حرام ہے منہی عنہ کوئی مفسر کوئی مجتہد نسخ اطلاق کا قائل  
نہیں موالات کے معنی شرعی بیان کرنے کے بعد تفاسیر مفسرین سے شہادت بھی گزر چکی  
اب احادیث و سیر و نیز کتب فقہ سے روایات صحیحہ معتبرہ نقل کر دی گئیں ہر شخص بجائے  
خود فیصلہ کر لے کہ موالات یا مناصرة کے اگر یہ معنی جو مفتیان سیاسی اختراع کر رہے ہیں  
لئے جائیں تو نعوذ باللہ ثم نعوذ باللہ یہ لازم آتا ہے کہ خود صاحب وحی و کتاب شارع علیہ السلام  
نے کفار سے یہود سے بطرز گونا گوں موالات پیدا کی کسبوت کلمۃ تخرج من افواہہم  
ان یقولون الا کذباً۔



فرزندانِ اسلام دین کی غیرت مذہب کی حمایت دشمنانِ ایمان کی عداوت کلامِ اللہ کا فہم کیا تھا دی ہی قسمت کے لئے روزِ ازل سے امانت تھا موالات کے اگر یہ معنی ہوتے جسے تم بیان کر رہے ہو مناصرۃ کا اگر یہ مفہوم ہوتا جسے تم سمجھانا چاہتے ہو تو سب سے پہلے وہ وجودِ مقدس جس کا آستانہ مبط جبریل تھا اس علم کی تعمیل کر کے عملی نمونہ اُمتِ مرعورہ کے لئے چھوڑ جاتا۔

غزوہٴ خندق کی روایت پڑھو مدینہ طیبہ پر انھیں کفار نے ہجوم کیا تھا جنہوں نے مسلمانوں کو قتل کیا تھا مکانوں سے نکالا تھا دشمنانِ اسلام کی مدد کی تھی لیکن دیکھو انھیں مدینہ کا ایک ثلث شرف سے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلح فرمانا چاہتے ہیں اور اسے کافر کی امداد نہیں خیال فرماتے اگر تم ہوتے تو سورہٴ ممتحنہ کی آیت تلاوت کر کے معنی موالات سمجھا دیتے۔

تمہارے فتوے کی رُو سے دارالحرب میں مال لیجا نا کفار کی مدد ہی کافر کو ہدیہ دینا کفار کی مدد ہی کافر سے ہدیہ لینا کفار کی مدد ہے خاص کر جب کہ حالت جنگ ہو اُس وقت تو تمہارے فتوے کی بلند آہنگی کا کیا کہنا۔

لیکن اے شریعتِ اسلام سے بیگانہ محض مفتی احادیث صحیحہ اور مسائل فقہیہ تو یہ بتاتے ہیں کہ یہ سارے امور بے نفس نفیس حضور پر نور ہادیِ نبیل خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے برت کر فرق موالات و مدارات فرقِ داد و معاشرت جمیل واضح فرما دیا۔

دشمن کا ملک ہی عساکرِ اسلامیہ دارالحرب میں خیمہ زن ہیں سپہ سالارِ اسلام دشمن کے بادشاہ کو ہدیہ بھیجتا ہی شریعتِ عاجز دیتی ہی دشمن کا بادشاہ سپہ سالارِ اسلام کو ہدیہ بھیجتا ہی شریعتِ قبول کرتی اجازت دیتی ہیں پیروں کو کلامِ اللہ حدیثِ رسول اللہ بعد ائمہ دین جائز بتائیں اس چودھویں صدی کا مفتی اسی نے صرف



نا جائز بلکہ حرام قطعی کہنے کا حق رکھتا ہے جو اُسے جائز سمجھے اُسے وہ دائرہ ایمان اسلام سے خارج کر سکتا ہے۔ اللھم انا نجعلک فی نحورھم ونعوذ بک من شرورھم کفار کا عمل بائیکاٹ | ایضاً حق جس تثبیت کا خواہاں تھا بعونہ تعالیٰ اُس سے دفاع ہو چکا ہوں لیکن بایں خیال کہ تادرباید رسائید چند مشہورہ معتبرہ روایتیں نقل کرتا ہوں تاکہ نان کو آپریشن نے جو موالات کی عباہنکر ممبر مسجد تک اپنے کو پہنچا یا ہے اُس کے اس پیر بن معصوب و مسروق کا کوئی تاجہ جسم کفر پر باقی نہ رہ جائے۔

روایت اول | بائیکاٹ جس کا ترجمہ لیڈروں نے عدم تعاون و مقاطعہ کیا ہے اس کی تحریک آغا زہد اسلام میں کفار مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی کی غرض سے کی تھی۔

دارالندوہ میں بائیکاٹ | دارالندوہ میں کفار مکہ جمع ہوئے اور ایک عہد نامہ لکھا کی تحریک حاضرین کے دستخط سے اُس کی توثیق کی گئی مضمون اس کا یہ تھا۔

لا ینکحوا الیھم ولا ینکحوھم ولا یتبعوھم (ابن ہشام) پیغمبر خدا اور اُن کے ساتھ بنی ہاشم کی نہ چیزیں شیا ولا یتبعوا منھم (ابن ہشام) خریدیں گے نہ اُن کے ہاتھ کسی قسم کی چیزیں چسپیں گے ہمارے شادی بیاہ اُن کے یہاں نہ ہوں گے نہ اُن کے شادی بیاہ ہمارے یہاں ہوں گے یہ غاموش مقابلہ اور مقاومت مجہول جسے کفار مکہ نے ایجاد کیا۔

ایک روایت کی رو سے تین برس اور دوسری روایت کی رو سے دو برس تک کفار مکہ اس عہد نامہ پر سختی سے مصر رہے شعب ابی طالب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس عرصہ میں تشریف فرما رہے اس مقاطعہ نے آل ہاشم کو سخت تکلیف پہنچائی آخر اپنے



حضرت ابوطالب کی وساطت سے انھیں ہدایت کا پیام بھیجا کہ تمہارے عہد نامہ کو دیکھنے چاہئے لیا اُس میں سے صرف اسم ذات اللہ باقی رہ گیا ہے یہ آپ کا معجزہ تھا بعد تصدیق اس خبر کے عہد نامہ نسخ ہوا اور خاندان ہاشم نے اس بندش سے راحت پائی۔

اس واقعہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر لین دین اور کاروبار دنیاوی میں کفار سے مدد لینا حرام و منہی عنہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ہزار چند زیادہ تکلیف برداشت فرماتے لیکن حاشا وکلاً کبھی کفار کو اس بندش کے توڑنے کی ہدایت فرماتے۔

یہ حیلہ نہ پیدا کیا جائے کہ اُس وقت تک عدم موالات کی آیت نازل نہیں ہوئی تھی وہ سب آیتیں جن میں موالات کفار سے منی وارد ہے مدنی سورتوں میں ہیں اس حیلہ کی یوں گنجائش نہیں کہ مدہانت جس کا رتبہ موالات سے کہیں کم ہی قیام مکہ میں ممنوع ہو چکا تھا جس سے اس نتیجہ پر پہنچے کہ معاشرت دنیاوی میں لین دین موالات تو کجا مدہانت بھی نہیں۔

یہ امر مخفی نہیں کہ کفار نے سو طرح سے چاہا کہ کچھ بھی دین کے باب میں حضور زری فرمائیں کم از کم ہمارے معبودوں کو باطل نہ فرمائیں لیکن وہ مجسمہ حق و صداقت جسے اپنے رب کے جناب سے یہ حکم ملا تھا کہ فاصدع بما توہر واعرض عن المشرکین یعنی جس کا تمہیں حکم دیا جاتا ہے اُسے کھول کر پونچاؤ اور مشرکین کی پروانہ کرو اُس کی بارگاہ سے ہمیشہ کفار کے کانوں میں بھی صدا پہنچتی رہی انتم وما تعبدون حسب جہنم یعنی تم اور تمہارے معبود سب کے سب جہنم میں جھونک دیئے جاؤ گے۔

آیت کریمہ ودا لوقد هن فیدھون کی یہی معنی کفار تو دل سے چاہتے ہیں کہ اگر تم کچھ ملائم پڑو تو وہ بھی ملائم ہو جائیں اس آیت شریفیہ میں انتہائے بلاغت کے ساتھ اللہ تعالیٰ



اس کی خبر دیتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مد اہنت محال ہے۔

حق سبحانہ نے اِنْ تَدْهِنُ نہ نفرما کر لَوْ تَدْهِنُ فرمایا یہ اس لئے کہ اگرچہ حرف شرط لَوْ اور اِنْ دونوں ہیں لیکن اِنْ کی وضع امکان کے لئے ہے اور لَوْ کی وضع محال کے لئے اولاً یہ کیجئے قضیہ شرطیہ ہے اور ظاہر ہے کہ شرطیہ بغیر صدق مقدم و ثالی بھی صادق ہوتا ہے انتقائے مد اہنت کے لئے شرط کے ساتھ بیان کرنا کافی تھا۔ لیکن نہیں اسی پر اکتفا ہوا بلکہ حرف شرط لَوْ بجائے اِنْ کے ارشاد فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو کہ مد اہنت رسول سے محال ہے دونوں مسئلوں کی دلیل آیت لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا میں موجود ہے۔

بائیکاٹ اور ہڑتال کو اب بھی موالات کہنا دراصل خدمت دین سے چشم پوشی کا مراد ہے۔ اس روایت کے اس قدر یاد رکھیے کہ مقاطعہ کی رسم عرب میں تھی کفار نے اس پر عمل بھی کیا تھا دو برس تک اس کی تکلیف پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم برداشت فرما چکے تھے اس قدر یادداشت کسی موقع پر کام آئیگی۔

**جنگ بدر** | مسلمانوں سے یہ پوشیدہ نہیں کہ کفار مکہ سے جنگ بدر میں اولین مقابلہ عساکر اسلامیہ کا تھا لیکن اسی ایک مقابلہ نے جہاد اسلامی اور حرب تمدنی کا فرق ایسا آشکارا کر دیا جس کے زیریں حروف صفحات تاریخ پر ہمیشہ یادگار رہیں گے جہاد خدا کی ایک ایسی رحمت ہے کہ جس خطہ زمین پر اس کی حقیقت مشہود ہوئی وہاں کی زمین اور زمین کے بسنے والوں نے وہ حیات پائی ہے جو خلق وجود کا حقیقی راز اور مائتہ ناز تھا لیکن اسی کے مقابلہ میں حرب تمدنی خدا کا ایک قہر ہے جو گونا گوں تباہی قومی ملکی اخلاقی اور علمی اپنے ساتھ لاتا ہے۔

یورپ کو اپنی تمذیب پر ناز ہے لیکن وہ آئے اور دیکھے کہ اسلام جب میدان جنگ



میں اپنی فوجوں کو آراستہ کرتا ہی اور پھر حکم الہی مجاہدین فی سبیل اللہ کی شمشیر و سنان کو جنبش دیتا ہے تو اُس کی ہر حرکت کس طرح دائرہ حکم الہی میں گردش کرتی ہے۔  
خواہش نفس ہیجان غضب شدت کینہ خیرگی حواس اور غیر متعادل جوش ان کا نام  
و نشان بھی نہیں ہوتا۔

مجاہد کا ہاتھ تخت امر الہی اُس انجن کے مانند ہے جسے اُس کا سائق ایسی قوت  
و ہارت سے چلا رہا ہو کہ بال برابر بھی ریل کی پٹری سے وہ اترنے نہیں پاتا انجن اگر  
ریل سے اتر جائے تو ہزاروں جانوں کا خون ہو جائے اسی طرح مجاہد فی سبیل اللہ اگر راہ حق  
سے راہ ہوا میں حرکت کر جائے تو لہیت اخلاص کا خون ہو جائے۔

واقعہ بدر میں ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ وہی کفار مکہ ہیں جنہوں نے رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کو طرح طرح کی تکلیفیں با نواع مختلفہ پہنچائی ہیں تیرہ برس پیغمبر اور اُس  
کے متبعین مسلمین پر کفار مکہ نے ستم و جفا کی مشاقت کی ہے ہجرت کے بعد بھی جس کے ایمان  
و اسلام کا وہ پتہ پا گئے ہیں اُس کی ہستی تہ و بالا کر ڈالی ہے۔

آج انھیں کفار نے ایک بہت بڑی تعداد میں فوج و اسلحہ سے مسلح ہو کر مدینہ پر فوج کشی  
کی ہے ادھر اللہ کا حبیب تین سو تیرہ بے سرو سامان مسلمانوں کو لے کر اُن کی مدافعت پر روانہ  
ہوا ہے بدر کے مقام پر حق و باطل کا مقابلہ ہوتا ہی قادر مطلق مولیٰ تعالیٰ اپنے حبیب اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم کو کامل فتح عطا فرماتا ہی ستر کافر مومنین کے ہاتھوں سے جہنم واصل ہوئے  
ستر کافر مومنین کے ہاتھوں میں قید و گرفتار ہوئے۔

اب سورہ ممتحنہ کی آیت پھر تلاوت کر لیجئے تاکہ واقعات مابعد کے سمجھنے میں اُس  
آیت کی تفسیر آپ کو فعل رسول سے معلوم ہو سکے۔



لا ینہا کہ اللہ عن الذین لہم  
یقاتلوکم فی الدین ولہم ینخرجوکم  
من دیارکم ان تبروہم و تقسطوا  
الیہم ان اللہ یحب المقسطین انما  
ینہا کہ اللہ عن الذین قاتلوکم  
فی الدین و اخرجواکم من دیارکم  
وظاہر و اعلیٰ اخراجکم ان تولوہم  
ومن یتلوہم فاولئک  
الظالمون

اللہ ان لوگوں کے متعلق جو دین کے معاملہ میں  
تم سے نہیں لڑے اور نہ انہوں نے تم کو تمہارے  
گھروں سے نکالا اس سے منع نہیں کرتا کہ تم ان کے  
ساتھ بھلائی اور منصفانہ سلوک کرو بلاشبہ اللہ  
انصاف کرنے والوں کو چاہتا ہے اللہ تعالیٰ  
ان لوگوں کی دوستی سے روکتا ہے جو تم سے دین  
کے معاملہ میں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے  
نکالا اور تمہارے نکالنے میں امداد پہنچائی اور  
جو ان سے دوستی رکھیں وہی ظالم ہیں۔

یہ دو آیتیں ہیں پہلی آیت لا ینہا کہ اللہ سے شروع ہوئی ہے اور دوسری آیت  
کا انما ینہا کہ اللہ سے آغاز ہے۔ لیکن اسے اچھی طرح دیکھو کہ پہلی آیت میں جس چیز کی اجازت  
ہے یعنی بر و اقساط جس کا ترجمہ بھلائی اور منصفانہ سلوک کیا گیا ہے دوسری آیت میں اس  
منع نہیں فرمایا ہاں دوسری آیت میں جس سے منع فرمایا ہے یعنی ولا جس کا ترجمہ دوستی اور مدد  
کیا گیا ہے اس کی اجازت پہلی آیت میں عطا نہیں فرمائی۔ آیت پڑھو اور ترجمہ سے مطابقت  
دیتے جاؤ یہ ترجمہ بعینہ تمہارے شیخ الہند مفروض کے فتوے سے نقل کیا گیا ہے اس طرح  
اجازت اور نہی کیوں وارد ہوئی اس کی تفصیل صفحات مابقی میں گزر چکی اجازت اور سکوت  
میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے لیکن جب کہ اجازت پر ترغیب بھی دلائی جائے تو اب فرق  
بہت ہی اجلی اور نمایاں ہو گیا اسی کے ساتھ اس قدر اور سمجھ لیجئے کہ دونوں آیتوں میں  
دونوں حکم تعمیم کے ساتھ ہیں کسی فرقہ کی تخصیص ان دو آیتوں میں سے کسی ایک میں بھی



نہیں کی گئی افعال و اعمال پر حکم جواز و نہی صادر ہوا ہے نہ کہ ملت و مذہب پر اب حکم  
عدم موالیات کا استقصا کر لیجئے۔

پہلا حکم لا یتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء یعنی مومنین اپنا دوست یا مددگار  
کافر کو نہ بنائیں۔

دوسرا حکم یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا الیہود والنصارى اولیاء یعنی  
ایمان والو یہود اور نصاریٰ کو اپنا دوست یا مددگار نہ بناؤ۔

ان دونوں آیتوں میں علت عدم موالیات ان گردہوں کا کافر ہونا ہے مسلمانوں  
کے ساتھ پیروان ادیان باطلہ کا کیسا ہی برتاؤ کیوں نہ ہو لیکن محض اس وجہ سے کہ وہ کافر  
ہیں موالیات مومن سے محروم رہیں گے۔

تیسرا حکم انما ینہاکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین واخرجوکم من  
دیارکم وظاہروا علی اخرجکم ان تولوہم ومن یتولہم فاولئک  
ہم الظالمون۔ یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں اُن لوگوں کی دوستی اور امداد کرنے سے منع فرماتا  
ہے جنہوں نے دین کے بارے میں تم سے مقاتلہ کیا اور تمہارے گھروں سے تم کو نکالا اور  
تمہارے دشمنوں کی تمہارے اخراج پر مدد کی اور جو کوئی تم میں اُن ظالموں سے دوستی  
رکھے یا اُن کی مدد کرے تو وہی ظالم ہے۔

اس آیت میں عدم موالیات کی علت افعال و افعال شنیعہ ظلم و ستم کو قرار دیا ہے  
ان افعال خبیثہ کا جو بھی مرتکب ہو گا اُس سے مسلمانوں کو ترک موالیات کرنا ضروری ہے  
خواہ وہ نصرانی ہو یا یہودی ہو یا کافر و شرک ہو یا مدعی اسلام ہو۔

ان تمام تفصیلات کو ذہن میں رکھتے ہوئے واقعاتِ بدہر کی طرف نظر ڈالئے۔



**کافر کے ساتھ وفا اور انصاف** | جماعت کفار میں ایک کافر ہے جس کا نام ابوالنختری

ہے اس کے متعلق حکم ہوتا ہے کہ اگر میدان جنگ میں اس کا مقابلہ ہو جائے تو مسلمان اسے قتل نہ کریں بلکہ زندہ میرے حضور میں حاضر کیا جائے صحابہ عرض کرتے ہیں کہ اُس کی حیات بخشی آپ نے کیوں فرمائی ارشاد ہوتا ہے کہ قیام مکہ میں اس نے اپنے ہاتھ اور زبان سے مجھے تکلیف نہیں پہنچائی تھی آج اُس کا عوض یہ ہے کہ اُس کی جان بخشی کی جائے ابوالنختری کا مقابلہ ہوتا ہے صحابہ اُسے امان دیتے ہیں لیکن وہ اپنے ساتھی کی بھی امان طلب کرتا ہے اُس کے متعلق اجازت نہ تھی صحابہ عذر کرتے ہیں ابوالنختری لڑنے پر آمادہ ہو جاتا ہے اور آخر کار مارا جاتا ہے صحابہ خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کرتے ہیں فقال والذي بعثك بالحق لقد مجتهدت عليه ان يستأسرفاتيك آپ کو حق کے ساتھ بھیجا میں نے اُس کے قید کرنے کی بہ فابی الا ان يقاتلني فقاتلته بہت کوشش کی لیکن اُس نے انکار کیا اور مرنے مارنے فقتلته پر آمادہ ہو گیا پھر میں بھی مقابلہ پر اُس کے تیار ہوا اور آخر میں نے اُسے قتل کر دیا۔

**دوسری روایت** | سہیل بن عمرو ایک کافر بدر کے روز گرفتار ہوا یہ شخص بلا کا

مقرر تھا مخالفت اسلام پر مجامع کفار میں پرزور تقریریں کیا کرتا تھا فاروق اعظم اس کی سزا کے متعلق ایک تحریک پیش فرماتے ہیں رحمۃ للعالمین اُسے نامنظور فرماتے ہیں اور جواب میں ایسا کلمہ ارشاد ہوتا ہے جو عدل و انصاف کی ایک بے نظیر مثال ہے۔

ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ  
قال لرسول الله صلى الله عليه  
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ  
اجازت ہو تو سہیل بن عمرو کے اگلے دو دن انت



وسلم یا رسول اللہ دعنی انزع ثنیتی  
 سہیل بن عمرو یدلع لسانہ فلا یقوم  
 علیک خطیباً فی موطن ابد اقال  
 فقال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم لا امثل بہ فیمثل اللہ  
 بی وان کنت نبیاً

اُکھاڑ دوں اُس کی زبان باہر  
 نکل پڑے گی تو آپ کے خلاف تقریر  
 کرنے پر کھڑا نہ ہوا کرے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 میں اُسے مثلاً نہ بناؤں گا پھر تو مجھے بھی  
 اللہ مثلاً بنا دے گا کہ میں نبی ہوں۔

**تیسری روایت** | ان دونوں سے زیادہ واضح اور لائحہ وہ سلوک پیغمبر ہے جس کی  
 رعایت کافر قیدیوں کے ساتھ کی گئی خوب یاد رہے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں میں آج جو  
 گرفتاریں کل تک انھیں نے مسلمانوں کو قتل کیا تھا مکانوں سے نکالا تھا قیدی ہیں  
 کافر ہیں ظالم ہیں دشمن جانی ہیں لیکن خدا کا برگزیدہ رسول انھیں حالت اسیری میں  
 دیکھ کر اپنے یاروں کو حکم دیتا ہے

استوصوکم بالاساری خیرا قیدیوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنی کی میں تمھیں وصیت کرتا ہوں  
 اس وصیت رسول کی صحابہ نے کیوں کر تعمیل فرمائی اُسے قیدیوں کی زبان  
 سے سنئے۔

فکانوا اذا قدموا غداہم  
 او عشاءہم خصونی بالخبز  
 اکلوا لتمر لوصیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قیدیوں کا بیان ہے کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پاہں  
 جب ن کاکھانا یا رات کاکھانا آتا تو روٹی ہمیں دیتے اور  
 کھجور خود کھاتے یہ ایشارہ خاطر داشت یوں تھی کہ انھیں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی تھی۔

**چوتھی روایت** | فکان قداء المشرکین بدر کے روز مشرکین کا فدیہ کم از کم فی



يومئذ اربعة آلاف درهم  
بالرجل الى الف درهم الا من اثنى  
له فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
چوتھی روایت کی | ابو عروہ عمر  
مزید تفصیل | بن عبد الله  
كان محتاجاً ذابنات فكلهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
لقد عرفت مالي من مال واني لذو  
حاجة وذو عيال فامنن علي فمن  
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واخذ عليه ان لا يظاھرہ

کا ذکر کو معلوم بنانا | فمن لم  
يكن عندك شيء امر ان يعلم  
غلمان الا انصار الكتابہ

اقتساط کی کھلی مثال | لما كانت

اساری بدر کاں فيهم العباس  
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فسهر النبي صلى الله عليه وسلم ليلته فقال  
له بعض اصحابه ما اسهرك يا نبي الله

مشرك چار سو درہم اور زیادہ سے زیادہ ہزار  
درہم تھا لیکن جس مشرك کے پاس کچھ نہ تھا  
اُس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احسان فرمایا  
قیدیوں میں ابو عروہ عمر بن عبد اللہ بہت ہی  
محتاج شخص تھا اور اس کے کئی لڑکیاں تھیں  
اُس نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ خود جانتے ہیں  
کہ میرے پاس مال نہیں اور میں ایک مرد محتاج اور  
عیال دار ہوں مجھ پر منت رکھئے اور کرم فرمائیے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر احسان فرمایا  
اور یہ قول لے کر کہ پھر کافروں کی مدد نہ کرنا آ  
چھوڑ دیا۔

جن قیدیوں کے پاس کچھ نہ تھا اور وہ لکھنا جانتے تھے ان کا  
فدیہ یہ مقرر ہوا کہ وہ اطفال انصار کو لکھنا سکھائیں جب  
انھیں لکھنا آجائے تو یہ قید سے آزاد دیں۔

بدر کے قیدیوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے چچا حضرت عباس بھی تھے قیدیوں کی مشکیں  
باندھ دی گئی تھیں حضرت عباس کراٹھنے لگے  
بغل میں قیدیوں کے خیمہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کا تھا حضرت عباس کے کراٹھنے سے



فقال انین العباس فقام رجل  
فارخی من وثاقه فقال رسول الله  
صلی الله علیه وسلم مالی الا اسمع  
انین العباس فقال رجل  
من القوم انی اسر حیت من وثاقه  
شیئا قال فافعل ذالک بالاساری  
کلهم

آپ بے کل ہو گئے آنکھوں سے نیند اڑ گئی  
بعض صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! سچو ابی  
کا کیا سبب ہے آپ نے فرمایا عباس کی کراہ  
یہ سن کر حاضرین میں سے ایک صحابی اُٹھے اور  
حضرت عباس کے بند ڈھیلے کر دیے۔ تھوڑی  
دیر بعد آپ نے پوچھا کہ عباس کے کراہ کی آواز کیوں  
نہیں سنتا ہوں حاضرین میں سے ایک نے عرض  
کیا کہ میں نے اُن کی بندش ڈھیلی کر دی ہے  
آپ نے فرمایا کہ ساری قیدیوں کی بندش ڈھیلی کر دی جائے

اے مفتیان شریعت گاندھی ان واقعات کو پڑھو اور رہیں بتاؤ کہ قیدیوں کے  
ساتھ جو سلوک روارکھا گیا یہ احسان و انصاف ہے یا بدی اور ظلم۔ اگر یہ واقعات سراسر  
رحمت شفقت عدل اور انصاف بتاتے ہیں تو پھر تمہارا یہ کہنا کہ سورہ ممتحنہ کی آیت ایک  
اصولی تقسیم ہے کس قدر لغو اور باطل ہے۔ یا یہ کہو کہ یہ احسان و انصاف اُن لوگوں کے  
ساتھ ہوا جو اقسامِ ثلاثہ ظلم میں سے ایک کے بھی مرتکب نہ تھے نہ تو انھوں نے مسلمانوں کو  
قتل کیا تھا نہ مکانوں سے نکالا تھا نہ اُن کے دشمنوں کی مدد کی تھی تو آفتاب پر خاک  
ڈالنا ہے یا یہ کہو کہ یہ موالات و مداہنت ہے اگر تمہارے نزدیک یہ موالات ہے یا  
مداہنت تو تمہیں تمہارا فتویٰ مبارک ہو ہیں اسوہ حسنہ رسول کی تعمیل کرنے دو تمہیں  
اپنے پیشوا کی تعلیم اور اُس کی تعمیل نصیب ہو یومِ غدِ خواکل اناس بامامہم کا  
جس روز ظہور ہو گا تم گاندھی کے ساتھ ہو گے اور مسلمین رسولِ عربی صلی اللہ علیہ وسلم



کے وار حمد کے نیچے ہوں گے۔

فتح مکہ سے نظر | سورہ ممتحنہ فتح مکہ سے قبل نازل ہوئی ہو لہذا ہیں یہ دیکھنا چاہیے کہ جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح فرمایا اُس وقت اُنھی کفار کے ساتھ جنہوں نے تیرہ برس تک مسلمانوں پر ظلم و ستم کی مشاقتی کی تھی جن کی شرارتوں نے مسلمانوں کو بے خانہ بنا کر ہجرت پر مجبور کیا تھا جن کے پیہم حلوں نے مدینہ طیبہ میں بھی راحت و سکون سے بیٹھنے نہ دیا تھا اب کہ مکہ فتح ہوتا ہے اور کفر کے سارے گھمنڈ خاکِ مذلت میں فنا ہو رہے ہیں رسول کا برتاؤ ایسے فریقِ محارب جنگجو جفا کار کے ساتھ کیا ہوتا ہے۔

روایات معتبرہ ہیں یہ بتاتی ہیں کہ رسول اللہ کا نقیب مکہ کی ہر گلی کوچہ میں یہ

صدا دے رہا ہے کہ

من دخل دار ابی سفیان فهو آمن ومن اخل مکان میں داخل ہو جائے اُسے  
امن ومن اخل علیہ بابل فهو امن ہر جو اپنے مکان کا دروازہ بند کر لے اُسے  
امن ومن دخل المسجد فهو آمن اماں ہے جو مسجد الحرام میں داخل ہو جائے اُسے اماں ہے  
ایک صدائے اماں ہے کہ ہر در و دیوار سے گونج رہی ہے کفار کی جماعت سامنے  
کھڑی ہے سطوتِ محمدی نے سارے حوصلے پست کر دیئے ہیں اپنی جفائیں یاد ہیں لیکن  
وہ ذات جسے خود اُس کا رب العزۃ یہ فرمائے کہ وما ارسلناک الا رحمة للعالمین  
اُس کے رحمت و کرم پر کفار و مشرکین مکہ کو بھی یہ اعتماد ہے کہ جب اُن سے بارگاہِ نبوت  
سے یہ سوال ہوتا ہے۔

قال یا معاشر قریش ما ارجعتم قریش تمہارا کیا خیال ہے آج تمہارے خونخوار ظلم و ستم کا  
تروں انی جاہل فیکم کیا عوفن دیا جائے گا تو وہ فوراً جواب میں یہ کہ اُسٹھتے ہیں



الحکیم وابن اخ کرم آپ کرم کرنے والے بھائی ہیں اور ایسے باپ کے بیٹے ہیں جو کرم کرنے والا بھائی تھا۔

ارشاد ہوتا ہے۔

انتم الطلقاء جاؤ تمہیں آزاد کیا۔

لا تثریب علیکم الیوم یغفر اللہ لکم وهو رحم الرحیم  
آج تم پر کوئی ملامت نہیں اللہ تعالیٰ تمہیں بخشو اور وہ  
سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والا ہے۔

الحق کل اناء یترشح بما فیہ ہر ظرف سے وہی ٹپکتا ہے جو اُس میں ہوتا ہے وہ  
سینہ جو کہ رحمت و کرم شفقت و عطا کا ایک دریائے ناپیدا کنار ہو اُس میں جب جوش آگیا  
تو شفقت و کرم ہی کی موجیں لہریں مارتی ہوں گی۔

انہیں مشرکین ہیں کچھ مرد و زن ایسے بھی مجرم و خطا کار تھے جن کا خون ہدر کر دیا  
گیا تھا ہڈ کے یہ معنی کہ جہاں کہیں پائے جائیں فوراً قتل کر دیئے جائیں ان میں سے ایک نے  
خانہ کعبہ کے پردوں میں اپنے کو جا چھپا یا صحابہ نے یہ خبر ہو چنانچہ حکم ہوا وہیں تیر تیغ  
کیا جائے۔ لیکن ان میں سے بھی اگر کسی کی سفارش کی گئی تو اُسے قبولیت کا شرف  
عطا فرمایا گیا۔

حضرت عکرمہ کا واقعہ | عکرمہ بن ابی جہل کا بھی خون ہدر کیا گیا تھا اُن کی بی بی ہجمل  
ایمان لائیں اپنے شوہر کی جان بخشی کی سفارش کی حکم ہوا معاف کیا۔

عکرمہ بن ابی جہل ہدر کی خبر سن کر فرار کر چکے تھے بی بی نے پیچھا کیا جہاز پر سوار  
ہو کر قصد روزنگی کا تھا جو بی بی نے پالیا جان بخشی کا مشردہ ستایا عکرمہ کو یقین نہیں آتا ہے  
اپنی اذیت رسائی یاد کرتے ہیں تو بی بی کا پیام مشکوک معلوم ہوتا ہے آخر بڑی رد و کہ



کے بعد انہیں یقین آتا ہے اب نہایت بیتابانہ شوق میں حاضر بارگاہ رسالت ہو کر عرض کرتے ہیں کہ یہ عورت یعنی ام جمیل یہ کہتی ہے کہ آپ نے میرے گناہوں کو معاف فرما دیا کیا اس کا قول سچ ہے ارشاد ہوا ہاں سچ کہتی ہے میں نے معاف کیا عرض کرتے ہیں کہ یہ کرم یہ عفو سوائے نبی برحق کے کسی بشر میں ہو نہیں سکتا یہ کہا اور کلمہ طیبہ پڑھ کر داخل اسلام ہوئے۔

حضرت عثمان بن طلحہ کا واقعہ | حضرت عثمان بن طلحہ کلید بردار خانہ کعبہ کی تلاش میں حضرت بلال بھیجے جاتے ہیں جب وہ حاضر ہوئے خانہ کعبہ کی کنجیاں پھر انہیں کو یہ فرما کر عطا کر دی گئیں کہ ہمیشہ کے لئے کلید برداری تمہارے خاندان کو مبارک ہو۔

فخطب الناس يومئذٍ و دعا عثمان بن طلحة فدفع اليه المفتاح - القافر ما يا حضرت عثمان بن طلحة کی طلبی ہوئی یہ فرماتے وقال خذوها يا بني ابني طلحة ہوتے کعبہ کی کنجیاں ان کے حوالہ کی گئیں اے بیٹے ابوطلحہ نالدة وخالدة لا ينزعها عنك احد الا ظالماً - کے ہمیشہ کے لئے یہ کنجیاں لو اب تم سے کوئی چھین نہ سکے گا مگر وہ جو کہ ظالم ہو۔

اس کے بعد ارشاد ہوا۔

يا عثمان اليوم يوم بروفا اے عثمان آج کا دن وفا اور بر کا دن ہے۔

(حضرت عثمان بن طلحہ فتح مکہ سے قبل ایمان لائے تھے لیکن قیام مکہ میں تھا)

میں نہیں سمجھ سکتا کہ باوجود ان واقعات کے پھر بھی جو شخص یہ کہتا ہے کہ بروفا

فریق غیر محارب کے ساتھ مخصوص ہے وہ ان واقعات کو کیا سمجھتا ہے اگر اس کا نام احسان اور عدل نہیں تو کیا ہے خود حضور ہی نے اس دن کا نام یوم بروفا قرار دیا تو



اب اسے مسلمان برواحسان نہ کہیں تو کیا کہیں؟

صفحات مابقی میں واضح بیان ہو چکا کہ آیتہ انما ینہا کھا اللہ الخ میں جو موالات منع اور برواقساط سے سکوت فرمایا گیا اُس کی وجہ تنوعات حالت ہی اور ہر حالت کے لئے فرقان حمید میں حکم موجود اب ہر حکم کی تعمیل فعل رسول سے واضح و واضح کر دی گئی۔ بدر کی لڑائی میں شتر قیدی تھے اُن میں سے بعض قتل کئے گئے بعضوں کو زلفہ لے کر رہا کیا گیا بعضوں کو تعلیم کتابت کی خدمت لے کر چھوڑ دیا گیا بعض جو نادار تھے انہیں احساناً و امتناناً آزاد کیا گیا غرض جس کے مناسب حال جو طرز عمل تعامل ہی ہوا۔

فتح مکہ کے روز گیارہ مرد اور چھ عورتوں کا خون آپ نے ہر فرمایا تھا جن میں سے چار مرد اور چار عورتیں قتل ہوئیں بقیہ مجرمین دولت ایمان اور نعمت اسلام سے سعادت اندوز ہوئے جن میں سے ایک حضرت عکرمہ بن ابی جہل ہیں اور ان کا واقعہ اوپر مذکور ہو چکا اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر المنار کی عبارت پیش کردہ دوں شاید یہی عبارت موجب ہدایت ہو۔

ولا تنس ان هذه الايات نزلت قبل فتح مكة وكان المشركون في عنفوان طغيانهم واعتدائهم وقد عمل حليد الصلوة والسلام يوم الفتح بهذه الوصايا فحفا عن قدسرة وحلم عن غزوة وسلطنة وقال انتم الطلقاء واحسن الى المؤمنین

ہاں یہ فراموش ہونے پائے کہ آیات عدم موالات کا نزول فتح مکہ سے قبل ہی اُس زمانے میں کفار کی سرکشی اپنے جوش شباب اور حد افراط پر تھی فتح مکہ کے دن بیشک پیغمبر خدا نے ان وصیتوں کی اس طرح تعمیل فرمائی کہ باوجود کمال قوت اور انتہائے سطوت و شوکت کفار سے ارشاد ہوا کہ تم سب آزاد ہو احسان و کرم کا ایسا دربار وال تھا جس سے مؤمن کافر



والکافر والبر والفاجر ومثله اهل للفضل والاحسان نیکو کار اور بدکار ہر ایک  
ولقد کان للمؤمنین سیراب ہو رہا تھا۔

فیه اسوۃ حسنۃ ولكن بعد متحمسو مسلمانوں کے لئے فتح مکہ کے واقعات اسوۃ حسنہ ہیں  
المسلمین الیوم من سنتہ ومن ضرورت سے زیادہ مسلمان بننے والے آج اپنے  
کتاب اللہ الذی تادب ہوبہ پیغمبر کی سنت راشدہ اور وہ کتاب الہی جس کی تعلیمات  
اللہ ماہلہ ہولاء المسلمین بھلائے سے اُس نے اُن کی ادب آموزی کی تھی دُور ہو کر  
کتابک لیکونوا بحسن عملہم حجة لہ ہیں اے اللہ تو مسلمانوں کو ہدایت قرآنی کی طرف  
بعد ما صار اکثرہم بسوء العمل رہبری فرماتا کہ نیک عمل اُن کے لئے حجتہ ہونہ کہ  
حجة علیہ ؎ برے اعمال اُن پر حجتہ ہو جائیں۔

اب میں نہیں سمجھ سکتا کہ آیات سورہ ممتحنہ کے متعلق اس سے زیادہ اور کیا کہا  
جاسکتا ہے جس کے دل میں کچھ بھی نور ایمان ہی اور قوت مدرکہ اُس کی باطل نہیں ہوئی  
ہی وہ ان تمام منقولات کے مطالعہ سے فارغ ہو کر ضرور اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ موالات  
کسی کافر سے کسی حال میں درست نہیں اور وہ امور جو موالات حقیقی سے ماسوا ہیں اُن کا  
تعال ہر حال میں جائز و صحیح۔

لیکن اب ہم ایک ایسی صاف اور بین حدیث بخاری شریف سے پیش کرتے ہیں  
کہ اگر ایمان کا شعبہ جیسا کچھ بھی سرسبز ہے تو تمہارے لیڈر خود ہی کہہ اٹھیں گے کہ نان کو پھر  
کہ ترک موالات کہنا سراسر کذب اور افتراء ہی جس کے ترک پر ہم مصر ہیں نہ یہ دین کی  
خدمت ہی نہ اتباع سنت رسول ہی نہ کہیں اس مقابلہ کا سرِ مرغ حیات مقدس رسول اکرم  
میں پایا جاتا ہے نہ یہ جہاد ہی نہ مسلمانوں کی خیر خواہی ہے بلکہ محض حکم گاندھی کی تعمیل



اور سرکار کفر و شرک کی غلامی۔

حدیثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنی  
اللیث قال حدثنی سعید ابن سعید سمع  
ابا ہریرۃ قال بعث النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم خیلاً قبل نجد فجاءت برجل من  
بنی حنیفۃ یقال لہ ثامۃ ابن اثال  
فربطوا بساریۃ من سوارى المسجد  
فخرج الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال  
ما عندک یا ثامۃ فقال عندی خیر  
یا محمد ان تقتلنی تقتل ذادہم وان تنعم  
تنعم علی شاکروان کنت ترید المال  
فل منہ ما شئت فترکہ حتی کان الغد  
ثم قال لہ ما عندک یا ثامۃ قال  
عندی ما قلت لک ان تنعم تنعم علی  
شاکر فترکہ حتی کان بعد الغد  
فقال ما عندک یا ثامۃ

حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک  
دستہ سواروں کا نجد کی طرف روانہ  
فرمایا اس فوج نے بنو حنیفہ میں سے  
ایک شخص کو گرفتار کر لیا مدینہ  
پہنچ کر ستون مسجد سے اسے باندھ  
دیا اس شخص کا نام ثامہ بن اثال تھا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف  
فرما ہوئے تو آپ نے پوچھا کہ ثامہ کیا  
ارادہ ہے انہوں نے کہا نیک ارادہ  
اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر  
آپ مجھے قتل فرمائیں گے تو میرا خون  
ہائیکاں نہ جائے گا میں جتنا  
کہہ سکے والا ہوں۔

فقال عندی ما قلت  
لک فقال اطلقوا ثامۃ فانطلق  
الی نخل قریب من المسجد فغسل  
اور اگر آپ انعام فرمائیں تو ایسے شخص پر انعام ہوگا  
جو شکر گزار ہوگا اور اگر مال کا ارادہ ہے تو جس قدر  
چاہیے مانگے دیا جائے گا یہ جواب سن کر آپ نے



ثم دخل المسجد فقال اشهد  
ان لا اله الا الله وان محمدا  
رسول الله يا محمد والله ما  
كان علي الارض وجه البغض  
الي من وجهك فقد اصبحت وجهك  
احب الوجوه الي والله ما كان  
من دين البغض الي من دينك  
فاصبحت دينك احب الدين الي  
والله ما كان من بلد البغض  
من بلدك فاصبحت بلدك احب  
البلاد الي وان خيلك اخذتني  
وانا اريد العمرة فماخذتني فبشره  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وامره ان يعتمر فلما قدم مكة  
قال له قائل صبرت قال لا  
ولكن اسلمت مع محمد رسول الله  
عليه وسلم ولا والله لا تا تيكم  
من الامة حبة خبطة حتى ياتي  
فيها النبي صلى الله عليه وسلم

انہیں ستون سے کھول دیا دوسرے دن صبح کو جو  
ملاقات ہوئی تو آپ نے پھر وہی سوال کیا کہ کیا  
ارادہ ہے جواب میں تمامہ کے انہیں کلمات گزشتہ کا  
اعادہ تھا پھر تیسری صبح کو سوال ہوا اور جواب میں  
وہی الفاظ سابقہ تھے اب حکم ہوا کہ تمامہ آزاد کر دے  
جائیں وہ آزاد ہو کر چلے اور مسجد نبوی کے قریب  
جو نخلستان تھا وہاں پہنچ کر اچھی طرح غسل کیا اور  
پلٹ کر پھر مسجد نبوی میں حاضر ہوئے اور کہا  
اشھد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله کلمہ طیبہ  
پڑھنے کے بعد عرض پر داڑھی باریک (صلی اللہ علیہ وسلم)  
قسم ہے اللہ کی رُوئے زمین پر آپ کے چہرہ سے زیادہ مبغوض  
چہرہ میری نزدیک کوئی دوسرا نہ تھا لیکن آج رُوئے زمین میں  
کوئی صورت آپ کے چہرہ انور سے زیادہ محبوب میری نزدیک  
نہیں قسم اللہ کی آپ کے دین سے زیادہ مبغوض کوئی دین نہ  
تھا لیکن اب آپ کے دین سے زیادہ محبوب کوئی دین نہیں  
قسم اللہ کی آپ کے شہر سے زیادہ مبغوض کوئی شہر نہ تھا لیکن  
آپ کے شہر سے اب زیادہ کوئی شہر محبوب نہیں اس کے بعد  
یہ انہیں پیش کی کہ آپ کے سواروں نے مجھے اس وقت گرفتار  
کیا ہے جب کہ میں نے عمرہ کی نیت کر لی تھی اب کیا  
ارشاد ہے۔



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں صدق ایمان پر بشارت عطا فرمائی اور حکم دیا کہ اب مسلمان ہو کر مسلمانوں کی طرح عمرہ ادا کرو۔

جب تمامہ مکہ پہنچے اور بلیک کا نعرہ بلند کیا کفار نے ان سے کہا کہ تمامہ کیا تم بے دین ہو گئے فرمایا نہیں میں نے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قبول کیا قسم ہے اللہ کی اب تمامہ سے ایک دانہ گیہوں کا تمہارے پاس نہ آئے گا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی پروا نگاہ نہ عطا فرمائیں (بخاری شریف)

بخاری شریف کی روایت ختم ہوئی قطع نظر اس الطاف کے جو حضرت تمامہ پر بجا کفر مبذول رہا قابل لحاظ آخر کا واقعہ ہے کفار مکہ کا آذوقہ تمامہ کے غلہ پر تھا تمامہ ہا کے رئیس تھے مکہ سے واپس اگر جب تمامہ پہنچے تو اس کی بندش کر دی کہ ایک دانہ انج کا مکہ نہ جانے پائے غلہ کا بند ہونا تھا کہ کافروں کو تارے نظر آنے لگے بدحواس ہو کر بارگاہ نبوت میں مستغیث ہوئے تمامہ کو حکم دیا گیا کہ غلہ کی بندش نہ کر جس طرح معاملہ ہوتا تھا جاری رکھو۔

بخاری شریف میں تمامہ کا یہ کہنا مذکور ہے کہ بغیر اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دانہ بھی گیہوں کا مکہ نہ آنے پائے گا لیکن بقیہ حصہ روایت کا ابن ہشام اور طبقات ابن سعد میں مذکور ہے۔

صحیح بخاری کے تمام شرح ابن ہشام کی روایت قبول کرتے ہیں فتح الباری اور عینی شرح بخاری ملاحظہ ہو ابن ہشام کے الفاظ ان دونوں محدثین نے نقل فرمائے ہیں میں نہیں سمجھتا کہ فتح الباری اور عینی کے بعد یہ کہنے کی ضرورت ہے کہ قسطلانی فکرانی نے بھی نقل کیا ہے۔



ابن ہشام نے اُن چند پیام کی مہمانی جو حالت کفر میں کی گئی اُس کی تفصیل بھی لکھی ہے مہمانی کے متعلق ابن ہشام کے یہ الفاظ ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنوا لسايرہ ورجع الی اہلہ فقال اجمعوا ما كان عندکم من طعام فابعثوا به الیہ و امر ببلقحان یغدی علیہ بہا ویراح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کے یہ فرمایا کہ اپنے قیدی کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ پھر آپ ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے گئے کہ تمہارے پاس جو کچھ کھانا ہو اُسے جمع کرو اور تمامہ کو بھیج دو علاوہ اس کھانے کے ایک شیر و راہٹنی مقرر کر دی گئی جو صبح و شام دونوں وقت تمامہ کے پاس دودھ کی غرض سے جاتی تھی۔

غلہ کی بندش اور اُس کی پروائی کے متعلق یہ الفاظ ہیں۔

ثم خرج الی الیامۃ فمنہما ان یعملوا الی مکۃ شیاً فکتبوا الی رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم انک تافضلۃ الرحم وانک قد قطعت ارحامنا وقد قتلت الاکباء بالسیف و الالبناء بالجوع فکتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ ان یغلی بنہم و بین الحمل (ابن ہشام) پھر پیامہ ہو چکر تمامہ نے وہاں کے بیوپاریوں کو منع کر دیا کہ کچھ بھی غلہ مکہ نہ جانے پائے کفار مکہ کی آنحضرت کی خدمت میں خط بھیجا کہ صلہ رحم کا سبق دیتے ہو اور اور خود قطع کرتے ہو باپوں کو میدان جنگ میں مار ڈالو اور بیٹوں کو بھوک سے مارے ڈالتے ہو آپ نے تمامہ کو لکھ بھیجا کہ بار برداری غلہ کی بندش اٹھا لو اور کار و بار کو حسب معمول جاری رہنے دو۔ (ابن ہشام)

یہ واقعہ اوپر گزر چکا کہ ایک وقت میں کفار مکہ نے ہی معاملہ پیغمبر خدا کے ساتھ



کیا تھا اور دوبرس تک خاندان ہاشم مصیبت و تکلیف برداشت کر چکے تھے اب ایک موقع ایسا آیا تھا کہ کفار مکہ سے پورا عوض اُس مقاطعہ کا لیا جاتا تو بہ چند و جودہ خلاف عدل نہ تھا۔

(۱) اہل مکہ کافر تھے (۲) مسلمانوں سے بارہا قتال فی الدین کر چکے تھے۔  
(۳) مسلمانوں کو گھروں سے نکالا تھا (۴) مسلمانوں کے اخراج پر مدد کی تھی۔  
(۵) مسلمانوں سے بلکہ خود پیغمبر سے دوبرس تک مقاطعہ جاری رکھا تھا نہ چیز خریدتے تھے نہ اُن کے ہاتھ کچھ بیچتے تھے۔

(۶) یمامہ سے غلہ کا بندہ ہو جانا انہیں مضطر کر چکا تھا اگر اس پر زدہ زیادہ زور دیا جاتا تو کفر کی کمر لٹ جاتی۔

(۷) کفار نہ صرف مکہ بلکہ خانہ کعبہ پر متصرف تھے بیت اللہ کو کثرت اصنام سے صنم خانہ بنا رکھا تھا۔

(۸) مسلمان حج اور عمرہ ادا نہیں کر سکتے تھے خود ثامہ کو لبیک کہنے پر کفار نے پکڑ لیا تھا لیکن اے لیڈر و باوجود ان تمام باتوں کے مقاومت جمہول جس کی ایجاد پر تھیں ناز ہی پیغمبر خدا نے اس بندش و بائیکاٹ کے توڑنے کا حکم صادر فرمایا۔

بخاری و مسلم شریفی کے الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ثامہ نے حمایت دین کے خیال سے بطور خود غلہ کی بندش کی تھی شرح بخاری اور سیر کی معتبر کتابیں مثل ابن ہشام و ابن سعدی بتاتی ہیں اصحابہ کی عبارت بھی یہی ظاہر کرتی ہے لیکن علامہ سرخسی مبسوط میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثامہ کو اسی عہد پر رہا فرمایا تھا کہ کفار مکہ کو وہ غلہ نہ بھیجیں گے۔



بہر حال اس قدر مسلم ہو کہ غلہ کی آمدیامہ سے بند ہو گئی اور جب کفار مکہ پریشان ہو کر  
مستغنیث بارگاہ رسالت ہوئے تو وہ بندش توڑ دی گئی۔

کفار نہ تو اپنے کفر سے باز آئے نہ انہوں نے خانہ کعبہ سے بتوں کو ہٹایا نہ حرم محترم سے  
اپنا قبضہ اٹھایا نہ یہ وعدہ کیا کہ آئندہ سے نہ تو مسلمانوں کو تکلیف پہنچائیں گے نہ کبھی دعوت  
اسلام کے سنگ راہ ہوں گے صرف قحط کی مصیبت لکھ بھیجی وہ بھی تلخ الفاظ میں اس حدیث  
جلیل سے حسب ذیل امور معلوم ہوئے۔

(۱) بائیکاٹ یا نان کو آپریشن کا عرب میں دستور تھا (۲) بائیکاٹ کے موجب کفار مکہ ہیں۔  
(۳) کفار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بائیکاٹ کیا تھا جس کا سلسلہ دو برس تک جاری رکھا تھا۔  
(۴) ثامہ نے کفار مکہ سے بائیکاٹ کیا (۵) کفار مضطر و بیقرار ہوئے (۶) رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ثامہ کے فعل کو اپنے حکم سے منسوخ فرما دیا اور بائیکاٹ اٹھ گیا (۷) اقسام جہاد میں  
سے اگر بائیکاٹ کوئی قسم جہاد ہوتا اور اس طرز عمل سے دشمن کو مغلوب بنالینا اگر  
دین کی خدمت ہوتی تو اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی منسوخ نہ فرماتے  
بلکہ اور ترغیب و تحریص فرما کر اسی مقادمت جہول سے مکہ معظمہ کو کفار و مشرکین  
سے خالی کرا لیتے۔

(۸) بائیکاٹ یا نان کو آپریشن ہرگز مراد ترک موالات نہیں۔  
(۹) بائیکاٹ یا نان کو آپریشن کو جو ترک موالات کہتا ہے وہ بڑا گستاخ و بے ادب ہے  
اُس کے نزدیک مشرکین مکہ سے پیغمبر خدا نے موالات کی جو غلہ کی بندش توڑنے کا حکم  
فرمایا۔

(۱۰) اس گستاخی کے خیال میں کفار کی منت و خوشامدیاگریہ وزاری پر مسلمانوں کو



اپنا مذہب چھوڑ دینا یا کفر قبول کر لینا یا مسلمانوں کا اُن کے دین کا ضرر و نقصان کرنا سب جائز ہے، یہی جس نے رو کر اور ہاتھ کہنیوں تک جوڑ کر مذہب گاندھی میں داخل ہونے کی سعادت پائی ہو اُس کے سامنے اگر کافر و کراشد ترین کفر کی تحریک کرے تو اُس دت یہ گتلف نہ صرف کفر قبول کرے گا بلکہ اُسے شادی مرگ نصیب ہوگی۔  
استغفر اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ۵

مسٹر نان کو آپریشن کی حقیقت اب بالکل ہی عیاں ہو گئی علماء کا یہ ادعا کہ یہ ہمارا اجتہاد اور قوت دماغی کا نتیجہ ہے واضح ہو چکا نان کو آپریشن کے متعلق مولانا عبدالباری صاحب کا خط پھر ملاحظہ فرمائیے اُن کا یہ فرمانا کہ اس کار کا وقفہ کار نہیں ہوں جو وہ کہتے ہیں وہی کرتا ہوں بالکل بجا و درست اور محض صدق و حق ہے۔ شریعت اسلام ایک شریعت معروف ہے اس کا قول معروف اس کا عمل معروف اس کی مقاومت معروف۔ لیکن مذہب کفر و بت پرستی مجہول اس کا قول مجہول اس کا عمل مجہول اس کی مقاومت مجہول پر پرتا ران ہندو مجہول ہی مجہول کی صدا نہ بلند کریں تو اور کیا کریں۔

الغلاب عالم کے ارکان ثلاثہ | حقیقت اسلام سے نا آشنا و بیگانہ ملک گیر و متعلق بادشاہ کو مبلغ توحید اور مہر کی اخلاق کا شریک عمل جانتا ہے ملکوں کا فتح کرنا قوموں کا مغلوب بنالینا انسانوں کے تو اسے جہانہ و دماغیہ پر چھا جانا اس نا آشنا ک نزدیک دین ہے مذہب ہے اسی لئے وہ طریقہ جسے کسی وقت کفار مکہ نے ایجاد کیا تھا اور آج اس مقاومت مجہول سے صدائے حق کو پست اور مبلغ اسلام کو شکست دینا چاہتے تھے آج اُسی کو ہمہ گیر بنانے کی کوشش کی جاتی ہے۔



گاندھی سے ایسا ہونا تو تعجب نہیں اگر کسی کافر کی مُردہ تحریک کوئی کافر زندہ کرے تو اس میں تعجب کا کیا موقع ہی ہاں تعجب یہ ہے کہ علماء و جنہیں درشتہ الابصار ہونے کا دعویٰ علوم دینیہ کے ضامن و کفیل ہونے کا ادعا اور اسی کے ساتھ بعض طے منازل سلوک میں کامل و مکمل ہونے کی مدعی وہ بھی کافر کے ساتھ ہم نوا ہو کر یہ کہنے لگے کہ یہ خاص قائل کیم کا حکم ہے اور ایسے وقت میں یہی طریق کار اور نظام عمل ہے یہ کہا اور سارے ملک میں ایک ہنگامہ بپا کر دیا گھر گھر مسلمانوں میں تفرقہ ڈال دیا ایسی تحریک جس کی شریعت میں کوئی اصل نہ ہو اُسے عین شریعت کہہ کر خاندانوں میں جنگ و جدل پیدا کر دی حدیث شریف میں وارد ہے۔

من احدث فی امرنا هذا جو شخص دین میں ایسی باتیں پیدا کرتا ہے جو دین سے نہیں تو اس کی مالیں منہ فھورچ یہ ایجاد دین کے نزدیک مردود ہے۔

اسلام کا درد ہوتا مسلمانوں کی محبت ہوتی زوال خلافت کا اگر صدمہ ہوتا تو قوت پیدا کرنے کے صحیح ذرائع اختیار کرتے اسوہ حسنہ جسے حق سبحانہ فرمایا ہے اُس کی پیروی نہایت سرگرمی سے کرتے لیکن جب کہ حکومت ہند فرمان لے کا سرور پیدا کر رہی ہو تو پھر اس کے سوا اور کیا چارہ کا رہتا کہ سواراج چاہنے والوں کی کفش برداری کی جائے۔ یہ خاکدان ہستی عالم کون و فساد ہے تغیر و قلب کی گونا گوں ہستیاں یہاں اپنی اپنی نوبت آئیں اور سطح خاکی کے بسے والوں کو تہ و بالا کر ڈالا جزئی انقلابات سے قطع نظر کرتے ہوئے اگر ان تحریکات کو شمار کر لیا جائے جو بمنزلہ اصول کلیہ ہیں اور جن کے تحت میں سارے جزئیات داخل ہو جاتے ہیں تو وہ تین قسموں میں منحصر ہو جاتے ہیں۔

(۱) سلطنت (۲) تہور (۳) علم و فن



سلطنت کا اثر | جب کبھی سلطنت ایک قوم کے ہاتھ سے نکل کر دوسری قوم کے ہاتھ میں پہنچی یا خود اپنی ہی قوم نے نظام سلطنت کے تغیر میں کامیابی حاصل کی ہو تو اس انقلاب و تغیر نے اُس ملک کی تاریخ کا نیا باب شروع کر دیا ہے مفتوح نظام یا مفتوح قوم کے نقشِ مٹے جاتے ہیں اور فاتح نظام یا فاتح قوم کے نقش و نگار ہر شعبہ میں اپنا جلوہ دکھاتے ہیں لیکن حکومتوں کا قایم کرنا یا قوت کو مرتبہ سلطنت تک پہنچانا کوئی انسانی کمال نہیں دنیا کا دکھ اور اہل دنیا کا درد سلطنت و حکومت سے نہ کبھی زائل ہوا نہ آئندہ زائل ہو یہ واقعہ ہے کہ سلطنت کسی قسم کی بھی کیوں نہ ہو اُس کا خلاصہ ہمیشہ یہی ہو گا کہ تمام محکوم آبادیوں کے جذبات اور قولے دماغیہ شخص واحد یعنی بادشاہ یا ایک محدود افراد کی جماعت جنہیں نمبر پارٹ یا اراکین مجلس سے خطاب کر لیجئے ان میں جذب ہو کر فنا ہو جائے۔

انسان کے جذبات جس سے فنا ہوتے ہوں انسان کے قولے عقلیہ اور احساسات دماغیہ جس سے برباد و تباہ ہوتے ہوں کیا اُسے یہ کہا جاسکتا ہے کہ دنیا کے دکھ کی دوا یہ ہے یہ خدا کا عتاب ہے کہ انسان بھیڑ بکری کی طرح چند آدمیوں کے ہاتھوں میں گرفتار رہ کر اپنے حیات کے دن پورے کرے سلطنت و حکومت کا وجود دنیا کا سخت مہلک مرض ہے نہ کہ دوا و علاج۔

تہور کا اثر | اسی طرح تو جب کہ ملک گیری و جہاں داری کے لئے اس کی نمائش کی گئی ہو تو زمین کے بسنے والوں پر یہ قہر آسمانی ہو کوئی جماعت یا قوم یا شخص واحد جب کہ نشہ تہور سے مست ہو کر کسی آبادی کا رخ کرے تو راحت و سکون درسِ تدریس صنعت و حرفت شبہات و معاشرت و تمدن اور آئین مذہب و ملت کا بیشتر اعضاء ان کے ساتھ ساتھ خون ہو جاتا ہے جس قدر نفوس شمشیر و سناں سے محفوظ رہے وہ جوش تہور سے ایسے پامال ہوئے کہ اب



ان کا سکون و حرکت فاتح و منصور کے چشم و ابرو کا مظاہر بن گیا فی الحقیقت جوش تہو بہی  
انسانوں کے غلام بنانے کا ایک دوسرا نام ہی اس لئے یہ دوسری قسم مرض کی ہے نہ کہ  
دوا و علاج۔

علم کا اثر اب علم و فن کو لیجئے اگرچہ اس کا لباس بیدردی و بیرحمی کے نقش و نگار سے صاف  
معلوم ہو رہا ہے اس کی شکل صورت سلطنت و تہور کی طرح خوشخوار بھی نہیں اس کی سنجیدگی و متانت  
میں دلکشی بھی پائی جاتی ہے لیکن باعتبار واقعہ یہ اپنے دونوں شریکوں سے کچھ کم  
جفا کار نہیں اعضا و جوارح پر جس بیرحمی سے ایک مستولی سلطان حکومت کرتا ہی قوائے  
ذہنیہ اور دماغیہ پر علم و فن اسی شدت اپنی فرماں روائی کرتے ہیں بلکہ اگر امعان نظر سے  
کام لیا جائے تو علم کی ہمہ گیری سلطنت تہور سے کہیں زیادہ موثر ثابت ہوگی مال و زحمہ  
و مناصب امن و امان و ازیں قبل دیگر امور کا تعلق سلطنت و حکومت ہو کر رہا ہے بادشاہ  
انہیں چیزوں میں نرمی یا گرمی کرنے کا اختیار و قدرت رکھتا ہے لیکن وہ امور جن سے  
فی الحقیقت قوم قوم بنتی ہے وہاں حکومت و قوت دونوں پابریدہ و دست شکستہ  
ہیں قوم کی اخلاقی زندگی جو ہر طرح کی ترقیوں کا راز ہی قوم کا علمی شغف جس پر دارما  
فضیلت انسانی ہی قوم کے مراسم و دستور جس پر اقتصاد و تمدن کی بنیاد ہے اور جس سے  
بڑھکر قوم کی دماغی زندگی جس سے حوصلہ میں وسعت خیالات میں بلندی ضمیر میں روشنی  
پیدا ہوتی ہے ان سب کا سرچشمہ اہل علم کا گردہ ہوتا ہے۔

مالکان قلم نے بارہا نبرد آزماؤں کے نیروں کو شکست دی ہے ان کی سیف لسانی  
نے بارہا شمشیرزنوں کے منہ پھیر دیئے ہیں دور نہ جائیئے ملک غیر اور عہد ماضی کی مثال  
نہ ڈھونڈتے حالات حاضرہ پر ایک نظر ڈالئے آج ملک میں جو کچھ ہو رہا ہے یہ نتیجہ ہے



صرف چند تعلیم یافتگان ملکی کا۔

واقعات گزر رہے تھے لیکن ملک بے خبر تھا گلے پر چھری چل رہی تھی لیکن احساس مٹ چکا تھا جو کلور و فارم انھیں شنگھایا گیا تھا اس کی بیہوشی میں یہ مد ہوش تھے چند تعلیم یافتہ اشخاص اُسے واقعات کی اصلی خون آلود شکل دکھائی ناظرین دیکھ کر متاسف ہوئے اور دو آنسو غم کے بہائے لیکن تصویر دکھانے والوں نے انھیں دم لینے نہ دیا بلکہ کچھ اس طرح ان کے پیچھے پڑ گئے کہ اپنی بزم ماتم میں انھیں نوحہ خوان بنا کر چھوڑا۔ اب وہ باتیں جن کا خیال اگر وہم میں بھی گزر جاتا تو کئی کئی روز تک خوف و ہست نہ ہند اڑ جاتی بھوک ساقط ہو جاتی لیکن آج کل دن ہے کہ ہر کوچہ و برزن میں وہی ہونناک خیالات ایک ایک کے مُنہ پر آ رہے ہیں کہنے والا کہتا ہے اور سننے والے کو مزہ نہیں آتا سن کر منہ بناتا ہے کہ پھیکا ہے بے مزہ ہے کچھ تلخی نہیں آخر یہ ماجرا کیا ہے ہندوستانیوں کے جذبات اکبار کی کیوں متغیر ہو گئے یہ علمی گروہ کی وہی زیر دست حکومت ہے جس کی قوت نے اب ظہور کیا ہے۔

اگر سلیک کی آواز یا ان کا اتفاق خیال چاہیے تو تعلیم یافتہ گروہ کی ایک کافی مقدار کو اپنا ہم آہنگ بنالے پھر سلیک آپ کے ساتھ ہے۔

یہ واقعہ اور حقیقت ہے کہ عوام نہ اپنی رائے رکھتے ہیں نہ ان کی کوئی آواز ہے ملک میں تعلیم یافتہ گروہ جب کسی خیال کی ترمیم یا ہمہ گیری چاہتا ہے تو وہ اپنی تقریر و تحریر عوام میں اُسی خیال کو پیدا کر دیتا ہے وہ اپنے خیال کے صور کو اس بلند آہنگی سے پھونکتا ہے کہ عوام کے خیال اُسی کے خیال کا عکس اور عوام کی آواز اُسی کی صدا ہے باز گشت ہوئی اس وقت ہندوستان کا ہنگامہ بالکل اپنی مثال میں ہے خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں کی



آواز اور ان کا بھوش تو ہو ہو چنڈ تعلیم یافتوں کے خیال اور آواز کا فوہ ہے اخلاق  
تہذیب اور مذہب اس بید روی سے پارہ پارہ کئے جا رہے ہیں کہ شاید آئندہ کے لئے  
ایک تاریخ بھی باقی نہ رہے گا۔

خلافت جنگ انگریزوں سے مموالات | اس اجمال کی ہم ایک مختصر تفصیل پیش کرتے ہیں اٹلی کی سلطنت  
ملا آور ہوئی اور جنگ طرابلس شروع ہو گئی اس وقت چنڈ تعلیم یافتوں نے تحریک چنڈہ کی بنیاد ڈالی جس کا  
سلسلہ جنگ بلقان تک جاری رہا اسی اثناء میں اٹلی کا مال بایسکاٹ کیا گیا ترکی ٹوپیاں  
وہاں کی بنی ہوئی جن کے سردوں پر تھیں انھیں آگ کے سپرد کیا گیا۔

قسطنطنیہ وفد طبیہ کے جانے کی تجویز پیش ہوئی اور کامیابی کے ساتھ یہ کام انجام تک  
پہونچا اس کے بعد خلافت اور اس کی ہمدردی کی تحریکیں نسیا منسیا کر دی گئیں اب تعلیم یافتہ  
گروہ کی توجہ قسطنطنیہ سے منعطف ہو کر سیاست ہند کی طرف پلٹی پبلک کی توجہ بھی ادھر ہی  
مڑ گئی اٹلی و دیگر بلاد یورپ کا مال فروخت ہوتا رہا اور مسلمان بلا جھجک اسے خریدتے رہے  
علماء کے فتاوے بایسکاٹ سے جو متعلق تھے جب تعلیم یافتوں کے آفس سے خارج کر دیئے  
گئے تو عوام نے بھی انھیں ردی میں ڈال دیا ہاں جو نغمہ تعلیم یافتوں نے چھڑا تھا اس آگ کو  
پبلک برابر لاپتی رہی اس عرصہ میں ترکی یا خلافت ملتی رہی فنا ہوتی رہی لیکن کسی کی آنکھ  
نم بھی نہیں ہوئی طرفی یہ کہ جب ہندوستانی فوجیں میدان جنگ میں بھیجی جانے لگیں تو ہندو  
اور مسلمان دونوں نے مل کر ریزنگوٹوں کی بھرتی میں پوری کوشش کی اب فرضہ جنگ کا چنڈہ  
ہموادل کھول کر ہندو اور مسلمانوں نے روپیہ دیا تحریک ہوئی کہ دعائیں ہوں ہندو مندروں  
میں اور مسلمان مساجد میں جمع ہوئے اور یہ رسم بھی ادا کی گئی پھر تحریک ہوئی کہ آدرڈی منایا  
جائے ملک کی دونوں بڑی آبادیوں نے مل کر یہ جشن بھی منایا۔



سب سے بڑی روسیاء ہی یہ ہوئی کہ وفدِ طبعیہ جب قسطنطنیہ جا رہا تھا تو سامانِ جراثیمی و لوازمِ شفا خانہ جس کی خریداری خالص اُس روپے سے ہوئی تھی جو محض مجردینِ ترک ہی کے لئے جمع کیا گیا تھا آج اُسے وفدِ طبعیہ کا صدر اُن دشمنوں کو بخشش کے دیتا ہے جو خلافت اور علم بردارانِ خلافت کو صفحہ ہستی سے مٹا دینے کے لئے روانہ ہوئے ہیں۔

اس امانت میں خیانت کرتے ہوئے نہ تو عطا کرنے والے کو خوفِ الہی دامنگیر ہوتا ہی نہ اس وقت کے بیشمار مفتی و مجتہدوں میں سے کسی کو مسئلہ شرعی یاد آتا ہے نہ عوام ہی اسے کچھ مصیبت سمجھتے ہیں۔

ہاں یہ بحث علما میں ضرور آئی کہ سلطنت کے اس قرضہ جنگ کا سود لینا مسلمانوں کو حلال ہی یا نہیں بعض علماء نے فتویٰ حلت کا دیا اور مثال اس جزئے سے لائے کہ ذی شہرت میں سے اگر کوئی پھل ٹپک پڑے اُسے کوئی راہ رو اٹھالے تو وہ پھل اُس کے لئے حلال ہی پس یہ سود و ربا نہیں سلطنت خود بخود بغیر مطالبہ دیتی ہے تو کیا وجہ جو مسلمان اُس کے لینے سے پرہیز کریں۔

فوجوں کی بھرتی کا یہ حیلہ پیدا کیا گیا کہ سلطنت انگلستان حملہ آور نہیں ہوئی ہے بلکہ خود ترکوں کی جانب سے حملہ آوری ہوئی ہے ایسی صورت میں فوجی مدد ممنوع ہیں۔

غرض سخت سے سخت روسیاء کن امور وقوع پذیر ہوتے رہے اور مسلمان نہایت اطمینان و سکون سے بیٹھے ہوئے تباہی کا نہ صرف تماشا دیکھا کئے بلکہ اپنے ہاتھ اور مال سے اُس میں شریک ہوئے اس عرصہ میں ہندوستان کی پالیسی میں ایک تغیر عظیم اتفاقی طور پر پیدا ہو گیا اور یہ رولٹ بل کے ثمرات تھے۔

اب تعلیم یافتوں نے خیر طلبی ہند کے لئے جو اپنی آواز اسلامی لہجہ میں بدل کر مسلمانوں کے



لکارا تو سب کے سب خلافت خلافت پکارنے لگے۔

واقعہ کربلا سی مثال [کتب تاریخ میں واقعہ کربلا کے متعلق ایک روایت ہے کہ بعد شہادت شہزادہ مظلوم

حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ و دیگر اہل بیت و فدائیان اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین جب قافلہ اسیران اہل بیت کا اونٹوں پر روانہ ہوا تو جوق در جوق اہل کوفہ کا مکانوں کی چھتوں پر ہجوم تھا اس مقدس گروہ و دودمان نبوت کو حالت اسیری اور بے سرو سامانی میں دیکھ کر مرد و زن روتے جاتے تھے۔ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ عنہا خواہرا امام علیہ السلام اُن کو فیوں کی طرف ایک نظر ملامت و نفرت انگیز ڈال کر مستفسر ہوئیں کہ اے اہل کوفہ تم ہماری مظلومیت و یکسی پر اُنو بہاتے ہو تو آخر میرے بھائی کو شہید کس نے کیا گلزار نبوت کو تاراج کرنے کی شقاوت و رویا ہی کس نے حاصل کی افسوس ہی تم پر اور تمہاری ہمدردی پر۔

یہ الفاظ آج خلافت کی زبان ہندوستانیوں کو کہہ رہی ہے مٹر گاندھی جنہوں نے زنگوٹوں کی بھرتی و دیگر اعانت جنگ میں ایسی سرگرمی دکھلائی کہ بقول اُن گئے اُن کی صحت خطرناک مرض میں مبتلا ہو گئی۔ خیر انہیں تو جانے دیجئے اس لئے کہ اسلام کا اضمحلال اگر کفر و شرک کا مقصود و مرغوب نہیں تو وہ کفر ہی کیا ہوا نہیں ان نوحہ خواں مسلمانوں سے پوچھئے اور علی الخصوص اُن علماء سے جن کا تقریباً آج کل روزنامہ اخباروں میں چھپا کرتا ہے جن کی تعداد جمعیت اس وقت پانچ سو کھی جاتی ہے ان سے سوال کیجئے کہ جس وقت ہندوستان کا خزانہ جارہا تھا اور مسلمان چند سکے چاندی کے لئے خلافت مٹانے کو جا رہے تھے تمہارے حکم کو کیا ہو گیا تھا تمہاری جرأت کہاں سو رہی تھی تمہاری حق گوئی کس گوشہ میں چھپی ہوئی تھی تمہارا ایمان کس تہ خانے میں بند تھا تمہاری حریت اور تمہاری بیخوفی کہاں مدہوش غش کھائے پڑی تھی کیا تمہیں اُس وقت یہ حدیث یاد نہ آئی۔



(۱) من جمل (۱) جس نے ہم پر ہتیار اٹھایا وہ

ہم میں سے نہیں۔

علینا السلاح فلیس منا

(۲) جو اپنے مسلمان بھائی کی طرف لوہے

اشارہ کرے اُس پر خدا کی لعنت۔

(۲) من اشار الی اخیہ

بجدید لہ لعنہ اللہ

(۳) خبردار کوئی تم میں سے اپنے مسلمان بھائی

کی طرف ہتیار سے اشارہ بھی نہ کرے۔

(۳) لا یشیر احدکم علی

اخیہ بالسلاح

اس معنی میں بکثرت حدیثیں وارد ہیں اگر حدیث تم نے پڑھی نہیں یا موقع پر تمہیں یاد نہ آئی

تو کیا تم تلاوت قرآن بھی نہ کرتے تھے کیا یہ آیت تمہاری تلاوت میں نہیں آتی تھی۔

جو مسلمان کسی مسلمان کو جان بوجھ کر مار ڈالے

تو اُس کی سزا ہمیشہ دوزخ میں رہنا ہے خدا کا

غضب اور اُس کی لعنت قاتل پر ہے اور ایوں

کے لئے بہت بڑا عذاب تیار ہے۔

ومن یقتل مؤمناً متعمداً

فجزاؤہ جہنم خالداً فیہا

و غضب اللہ علیہ ولعنہ

واعدا لہ عذاباً عظیماً

اسے بھی چھوڑ دو وہی آیتیں جنہیں ترک موالات کے لئے پیش کر رہے ہو کیا کل تک

وہ بھی تمہیں یاد نہ تھیں لیکن

علمائے سوئی شیعہ پڑھتی اور گروہ ناخدا ترس لے جماعت علماء سوہیوں کہو کہ یہ احادیث اور یہ حکم الہی تو آج تک

تمہیں نیا مہیا ہی اس لئے کہ تمہارا رہبر اور تمہارا مذکر تو گاندھی ہے آج تک اُس نے تمہیں

یاد نہ دلایا تو پھر تمہیں یاد کیوں کر آئے اگر قرآن شریف یا کتب احادیث و سیر تمہارے رہبر

و مذکر ہوئیں تو تمہیں سب کچھ یاد آجاتا فی الحقیقت تم معذور ہو تمہارا مرتبہ عوام کا ہے تمہارے

دماغ علوم سے خالی تمہارے سینے جذبات سے کورے تمہارے قلوب دولت ایمان سے

مفلس تمہاری زبانیں گنگ اور تمہارے اقلام خشک تم تو ایک قالب بیجان ہو جو تمہارے



لیڈر کہتے ہیں تم اُسی کی محاکات کر دیتے ہو اور اُن لیڈروں کا منع فیض سرکار گاندھی اور اُن کی ہنود پارٹی ہے سلسلہ یوں ہے کہ ایک تحریک مٹر گاندھی پیش کرتے ہیں تعلیم ہستہ مسلمان اُسے لبیک کہتے ہیں علماء سیاسی کا جبہ و عمامہ اُسے شرعی جامہ پہناتا ہے ان علماء کی یہ مجال نہیں کہ وہ بطور خود کوئی تحریک پیش کر سکیں یا کسی تحریک کے سامنے امتنا و صفہ کے سوا کوئی آواز بلند کرنے کی جرأت بھی کریں۔

ان علماء کا کیا ذکر خود اُس عالم کو لیجئے جسے لیڈروں نے شیخ الہند کا لقب دے کر ایک عجیب و غریب ہستی ثابت کیا ہے اُس کے قلم میں بھی یہ قوت نہ تھی کہ وہ مسلمانوں کو اُن افعال خبیثہ کی شاعت و معصیت بتا سکے جسے موالات کفار میں علی التوالی والتواتر لیڈران مع گروہ مسلمین بار بار عمل میں لارہے تھے مسئلہ قربانی گائے کے متعلق دینی زبان سے اتنا کہنے پائے تھے کہ مسلمانوں نے جو طریقہ انہماق قربانی کا ایجاد کیا ہے وہ مذموم ہے انہیں ایسا کرنا نہ چاہیے تو لیڈروں نے وہیں زبان پکڑ لی اس آواز کو مردہ کر دیا گیا اور یاد صحرا سے زیادہ حیثیت اس ہدایت کو نہ دی گئی نہ تو صحائف و جرائد ہی میں اس کی اشاعت عامہ ہوئی نہ لیڈروں کے رزولوشن میں تجویز آیا نہ اپنی خطا و غلطی کا کسی نے اعتراف کیا۔ اگر کسی نے اُن کے شیخ الہند کا قول متعلق قربانی گائے کا دیا بھی دلایا تو ہنس کر ٹہال گئے کہ یہ نا آشنائے حقیقت کہتا کیا ہے اس چودھویں صدی میں شریعت جب کہ تلقینات گاندھی کا نام ہی تو پھر شریعت اسلام کا ذکر ہی عبث ہے۔

تشقہ لگایا گیا علماء سیاسی خاموش رہے کافر کی ٹکسی اٹھائی گئی علماء سیاسی خاموش رہے کافر کا ماتم سرو پا برہنہ ہو کر کیا گیا علماء سیاسی خاموش رہے رام لچھمن پر پھولوں کا تاج رکھا گیا علماء سیاسی خاموش رہے گاندھی کی بے پکاری گئی گنوا تا کی بے بلند کی گئی علماء



سیاسی خاموشی یہ حد یہ کہ گاندھی کو کہا گیا کہ اگر نبوہ ختم نہ ہوتی تو گاندھی نبی ہو جاتے۔  
 سیاسی اب بھی خاموش رہے اس خاموشی سے شیخ الہند بھی مستثنیٰ نہ ہو سکے اگرچہ خادمان  
 اسلام تقریر یا تحریر انھیں اعمال کفریہ پر سبیدار بھی کرتے رہے لیکن پھر بھی کسی عالم سیاسی  
 میں اتنی جرأت نہ تھی جو وہ چالیس اعمال و اقوال کفریہ میں سے کسی ایک کے متعلق بھی  
 اپنے قلم کو جنبش دیتا تا آنکہ باہ نومبر ۱۹۲۲ء دہلی میں جلسہ جمعیتہ العلماء منعقد ہوا وہاں یہ  
 مسائل کسی نے پیش بھی کئے لیکن یہ کہہ کر کہ مصلحت وقت اس کی مقتضی نہیں بات ٹال دی  
 گئی حالاں کہ اس اجلاس کی کرسی صدارت ایک عالم ہی کی نشست کا فخر رکھتی تھی ہاں  
 مسٹر شوکت علی نے ایک مذاق ضرور کیا کہ بحسب عادت قدیم مزاح میں ایک تقریر فرمائی  
 جس میں ملک کی ٹکسی اٹھانے پر طریقہ نامہ جملوں میں تو یہ کی گئی تھی شاید یہ کہنے کی حاجت  
 نہیں کہ ان کا فعل مسلمانان ہند کا فعل اور ان کی تو بہ مسلمانان ہند کی تو بہ لیکن ستم ظریفی  
 یہ ہوئی کہ بعض نا آشنا متعصب ہندو مذاق کو حقیقت سمجھے اور اپنے اخبارات میں خوب  
 غیظ و غضب کے مضامین شائع کئے لیکن یہاں سے سکوت رہا اس لئے کہ جو مقصد تھا  
 وہ حاصل ہو چکا تھا بات رفع دفع ہو گئی لیکن علماء سیاسی کے سکوت میں اب بھی فرق نہ  
 آیا جمعیت کے پانچو علماء میں سے کسی ایک میں بھی اس کی ہمت نہ ہوئی کہ مسٹر شوکت علی کے  
 پر مذاق تو بہ کے دامن میں پناہ گزیں ہو کر ان اعمال و اقوال کفریہ کے متعلق جن کی تعداد  
 تقریباً چالیس سے بھی متجاوز ہے کسی ایک قول یا ایک فعل کی بھی شاعت بیان کر دی  
 یہ ہر اس سکوت علماء سیاسی کا ان مسائل کے متعلق ہے جن سے ہندوؤں کو کوئی  
 شغف نہیں یہ تو محض لیڈروں کا جوش کفر پرستی ہے رہا وہ مسئلہ جس کا استیصال مسٹر گاندھی  
 چاہتے ہیں یعنی گائے کی قربانی اس کے متعلق اگر علماء سیاسی خاموش رہتے تو یہ ناقابل



عفو گناہ نہ معلوم انہیں کیسے کیا بنا دیتا لہذا اس پر فتوے ہوئے مضامین لکھ گئے  
رسائل تصنیف کئے گئے اور یہ عجیب تماشا دکھایا گیا کہ گزشتہ سال تک گائے کی قربانی  
ہندوؤں کے وید اور شاستر سے ثابت کی جاتی تھی لیکن جب ایک فرقہ کے امام مٹر گاندھی  
ہوئے تو ان کے گروہ کو اب عدم جواز قربانی کا وقرآن و حدیث سے معلوم ہونے لگا۔

حقیقت یہ ہے کہ علماء اور ان کے متبعین جب غالب ہوتے ہیں تو عوام اگر دین کے  
خلاف کوئی کلمہ نکالنا چاہتے ہیں تو غالب گروہ ان کا گلا دبا دیتا ہے لیکن جب عوام غالب  
ہوتے ہیں اور علماء اور ان کے متبعین مغلوب تو عالم جب کوئی بات دین کی کہنا چاہتا ہے  
تو غالب گروہ یعنی عوام علماء کا گلا دبا دیتی ہیں یہ وہی زمانہ ہی جس کی خیر حدیث شریف میں  
دی گئی ہے۔

عصیت اسلامی کی تخریب دوستو یہ واقعات و حقائق ہیں دشنام دہی سودہ رویا ہی کیوں کھٹ جائیگی  
جو موالات کفار کی وجہ سے تم انوکھے دینداروں کے چہرہ پر چڑھ رہی ہے علماء سیاسی جس  
بے حس کے ساتھ لیڈروں کے ہاتھوں میں گرفتار ہیں وہ ان کی ایک ایک حرکت سے  
نمایاں ہی جمعیت کے جس عالم نے اپنے ایمان پر بہت بڑا احسان کیا اس نے یہ کہا کہ  
ہم سیاسیات میں مٹر گاندھی کی پیروی کرتے ہیں ان کا کما مانتے ہیں لیکن نہ ہی امور میں ہم  
ہرگز ان کی بات نہ مانیں گے نہ اپنا مذہب چھوڑیں گے نہ احکام نہ ہی میں کوئی تغیر و تبدل  
کریں گے یہ کہا اور اپنے قوت ایمان کا متعدد اخبارات میں خوب ڈنکا بجایا۔

حالاں کہ جمعیت میں جو عالم شریک ہو جائے اس کی خالص توحید صلابت ایمان شہنشاہی  
اسلام اور اخلاص عمل کے متعلق جملہ اوہام و شکوک کا استیصال ہو جاتا ہے نہ معلوم اراکین  
جمعیت کو اس کہنے کی ضرورت ہی کیا پیش آئی۔ جن اعمال و اقوال کا اس نے دؤر میں



ایجاد ہو رہا ہے وہ اس امر کی کافی دلیل ہے کہ یا قرن اولیٰ میں ایسے علماء ربانی پائے جاتے تھے یا پھر اس مجلس میں جسے جمعیتہ العلماء کا لقب دیا گیا ہے۔

علماء جمعیت ناحق اس کے باور کرانے کی کوشش فرماتے ہیں یہاں شبہ کسے ہوا تھا جو آپ نے دفع دخل مقدر کی زحمت اٹھائی خود آپ کی تحریریں اور آپ کے متعین کے افعال و حرکات آپ کے ایمان و اسلام کا آئینہ ہیں۔

اسلام نے اپنے متعین کو کفار سے بیگانگی کا حکم اس تاکید و مبالغہ سے دیا تھا کہ معاشرتی امور میں بھی یہ ہدایت کی گئی تھی کہ کفار کی تقلید اس میں بھی نہ ہونے پائے وضع لباس شکل و صورت ماکل و مشارب سلام و تحیۃ تعزیمۃ و تنبیت غرض جملہ شعبہائے حیات مسلم تقلید کافر سے مصون و محفوظ رہے چنانچہ آج تک مسلمان یہی جانتے تھے اور بقدر توفیق اسی پر ان کا عمل بھی تھا لیکن اس دور میں مسلمانوں کی عصبیت اس طرح فنا کر دی گئی کہ معاشرتی و تمدنی امور کا کیا ذکر دینی امور میں کفار کی تقلید کمال ارادت و عقیدت سے ہونے لگی اور اسے ایمان و اسلام کا لقب عطا کیا گیا۔

کہنے والا منہ بھر کر کفر کا کلمہ کہتا ہی سامع اُسے سنتا ہے اور جوش طرب میں آکر رقص کرتا ہی علماء سیاسی دیکھتے ہیں سنتے ہیں لیکن کہیں اپنے سکوت کہیں اپنی مدد ہنت اور کہیں اپنے قنادے سے ایجاد کفر و تکرار کفر پر ترغیب و تحریص دیتے ہیں یہ وہی زمانہ ہی جس کے متعلق مسلم شریف میں روایت موجود ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یكون فی آخر الزمان دجالون کذابون یا تؤنکم من الاحادیث  
حضرت ابی ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخر زمانے میں جھوٹے دجال ہونگے پاس ایسی حدیثیں لائیں گے جنہیں نہ تم نے کبھی سنا ہوگا



بما لہر تسموا انتم ولا آباءکم نہ تمہارے باپ کے کان آشنا ہوئے ہوں گے اپنی کو  
 فایاکم وایا ہمد لا یصلو نکہ ان سے اور ان کو اپنے سے بچانا خبردار وہ تمہیں گمراہ  
 ولا یفتنونکم نہ کرنے پائیں اور نہ تمہیں فتنہ میں ڈالیں۔

جس مسلمان میں ایک ذرہ ایمان کا باقی ہے وہ دیکھ لے کہ یہ زمانہ وہی زمانہ ہے یا  
 نہیں دیکھ لو ہندوؤں کے متعلق جس قدر احادیث و آیات قرآنیہ آج پیش کی جا رہی ہیں اس سے  
 مسلمانوں کے کان کبھی آشنا ہوئے تھے تاریخ کی کتابیں موجود ہیں ہمیں بتاؤ کہ کس عہد میں  
 ہندوؤں کو مسلمانوں نے اپنا رہبر بنایا تھا مسلمانوں نے ہندوستان پر سات سو برس تک  
 فرماں روائی و جہاں بانی کی ہے ہزاروں علماء اس خاک ہند سے پیدا ہوئے لیکن اس کا  
 پتہ بتاؤ کہ کس صدی کو علماء نے کفار ہند کو اہل کتاب قرار دیا رام لچھن پر پھولوں کا تاج  
 مسلمانوں نے کس زمانے میں رکھا آج سے پیشتر جس قدم علماء کرام گزرے ان کی تصانیف  
 یا ان کے حالات زندگی میں کہیں اس کا سراغ ملتا ہے اس طرح ہندو پرستی تو اسی صدی  
 کے مدعیان علم کے لئے مخصوص تھی تاکہ مخبر صادق کا ایک ایک حرف صحیح ہو جائے۔  
نبوت و سلطنت کا فرق ابراہیم علیہ السلام کو پچھڑے دماغ کی طرف گئے کہ ایک مستولی بادشاہ  
 ایک نبرد آزما فاتح یا ایک صاحب علم و فن ان سب کی حکومت دنیا کے لئے موجب ہلاکت  
 و بربادی ہے اس لئے کہ ان سب کا نصب العین انسان کے جذبات و قوائے دماغیہ کا  
 اپنی تحقیقات و اختراعات یا اپنے اختیارات و قدرتوں میں جذب کر لینا ہے لیکن نبوت  
 و رسالت کا نصب العین انسان کو ہر طرح کی غلامی سے آزاد کرنا قوانین انسانی کی بندش  
 سے رہا کرنا اور تقرب الی اللہ کا راستہ بتانا ہوتا ہے اللہ کے بندوں پر اللہ ہی کی حکومت  
 ہوتی ہے اس کے خلق کے لئے اعضا و قوا اسی کے فرمان کے بموجب حرکت کرتے ہیں



نشو و نما پاتے ہیں خلاصہ یہ کہ انسان پر اس کے خالق کی حکومت ہوتی ہے نہ کہ خود انسان ہی کی۔ قانون الہی یعنی کتاب آسمانی جو پیغمبر اپنے رب العالمین کی طرف سے لاتا ہے اس کا نشر و تبلیغ اور اسی کے ماتحت انسان کے سارے شعبائے زندگی کی تعلیم اس کے مقصد ہوتا ہے قوانین الہیہ کی حکومت اور اس کے ماتحت زندگی بسر کرنے میں کوئی فرق نہیں ہوتا شخص خواہ مفلس ہو یا سلطان دی جاہ بدوی ہو یا متمدن جاہل ہو یا علامہ امر الہی کی حکومت سب پر یکساں ہوتی ہے ہر ایک مسلمان اس واقعہ سے آگاہ ہے کہ فاروق اعظم جیسا جلیل الشان خلیفہ جب کہ ایک مجمع عام میں جمعہ کے روز خطبہ کے لئے کھڑا ہوتا ہے اور مجمع کو خطاب کرتے ہوئے کہتا ہے اسمعوا واطیعوا مسلمانوں سنو اور کہا مانو تو ایک شخص کھڑا ہو کر بیدھڑک کہہ دیتا ہے لا اسمع ولا اطیع نہ میں سنوں گا نہ کہا مانوں گا سوال ہوتا ہے کہ اس اعراض کی علت کیا جواب ملتا ہے کہ تقسیم کے وقت جو حد تہا ہے حصہ میں آیا تھا وہ عبا کے لئے ناکافی تھا تم نے اپنی عبا کہاں سے پوری کی فاروق اعظم کے بیٹے کھڑے ہو کر گواہی دیتے ہیں کہ میں نے اپنا حصہ باپ کی نذر کر دیا تھا اس شہادت کے بعد معاملہ طر ہو جاتا ہے اور معترض مطمئن ہو کر یہ کہتا ہوا بیٹھ جاتا ہے کہ ان سمع واطیع اب سنوں گا اور کہا مانوں گا اسی روایت کے قانون الہی اور قانون شاہی کا فرق تمہیں معلوم ہو گیا ہو گا لیکن مزید اطمینان کے لئے ایک اور واقعہ یاد کرو فاروق اعظم کے ایک بیٹے پر ایسی خطا ثابت ہوتی ہے جس سے تغیر شرعی ان پر لازم آتی تھی فاروق اعظم مجروح استماع جرم مکان تشریف لے جاتے ہیں بیٹے کو دسترخوان پر سے اٹھا کر کٹاں کٹاں مجمع عام میں لاتے ہیں حد شرعی جاری ہوتی ہے ہنوز ضرب تازیانہ کی تعداد پوری نہیں ہوئی ہے جو بیٹا پیاس سے بیتاب ہو کر پانی مانگتا ہے باپ اور بیٹے کی گفتگو حدیث کے



الفاظ میں سنئے۔

حتیٰ بلغ سبعین فقال یا ابت  
استقنی شربةً من ماءٍ فقال یا نبی  
ان کان ربک یطهرک یسقیک  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم شربة  
لا نظماً بعدھا ابدًا یا غلام  
اخر به ۛ

جب ستر کوڑے مارے جا چکے تو بیٹے نے کہا  
اے باپ تھوڑا پانی پلا دیجے فاروق اعظم نے فرمایا  
اے بیٹا اگر خدا نے تجھے گناہ سے پاک فرما دیا تو  
جنت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں سے تجھے ایسا  
جام پلائیں گے کہ جس کے بعد تو کبھی پیسا نہ ہو گا یہ جواب  
دے کر غلام کو حکم دیا کہ ہاں کوڑے کی ضرب پوری کرو۔

جب بیٹے کی حالت بہت ہی ترار ہو گئی تو اس وقت باپ بیٹے میں جو وداعی  
گفتگو ہوئی ہے اسے بھی سنئے۔

حتیٰ بلغ ثمانین فقال یا ابت  
السلام علیک  
فقال وعلیک السلام ان رايت  
محمدًا فاقرا منی السلام وقل له  
خلفت عمر یقیر القرآن و یقیم الحدو  
یا غلام اخر به ۛ

جب انسی کوڑے پڑ چکے تو بیٹے نے کہا کہ اے  
باپ السلام علیک رخصت ہوتا ہوں۔  
فاروق اعظم نے فرمایا وعلیک السلام اے بیٹے اگر  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قدیم سی نصیب ہو تو عرض کرنا کہ  
آپ نے عمر کو چھوڑا وہ قرآن کی تلاوت کرتا ہے اور حد  
شرعیہ کو قائم کرتا ہے اس کے بعد غلام کو حکم دیا کہ  
ہاں عدد پورا کیا جائے۔

پہلے واقعہ میں خود ذات امیر المومنین پر اعتبار بھرے مجمع میں کیا گیا ہے اعتراض  
ایسا خفیف ہے کہ امیر المومنین کی ذات اور شان کو دیکھتے ہوئے حیرت ہوتی ہے کہ ایسی  
ضعیف جرح کی حاجت ہی کیا تھی رعب شاہی اور داب جہاں داری لیے معترض کو



گردن زردنی بتائے گا لیکن درگاہ نبوت کا تعلیم یافتہ ہیں یہ جس بھی نہیں ہوتا معاً  
خطبہ موقوف کر دیتا ہے اور مدعا علیہ کی حیثیت سے صفائی کا گواہ جب پیش کر لیتا ہے  
اور معترض مطمئن بھی ہو جاتا ہے تب خطبہ مشروع کرتا ہی پھر یہ بھی دیکھو کہ آئندہ زندگی  
میں بھی کہیں اس کا گلہ اور شکوہ نہیں آتا۔

دوسرا واقعہ حکم الہی کی ہمہ گیری کی ایک عجیب مثال ہے امیر المومنین ہی اگر چاہتا  
بیٹے کے لئے کوئی سبب پیدا کر دیتا لیکن نہیں جذبہ احتساب کی یہ شدت ہے کہ مجرم کو  
پانی دینے کی بھی رعایت گوارہ نہیں ذرہ نظر بلند کیجئے اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ  
وسلم کے واقعات زندگی کو دیکھئے بیشمار مثالیں اس کی تمہیں ملیں گی جس سے فرق ملے گی  
اور نبی کا روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گا محض تبرکاً و تیناً میں دو واقعوں پر اکتفا  
کرتا ہوں جنگ بدر کا موقع ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جاں نثاروں کی صف جہاد  
فی سبیل اللہ کے لئے آراستہ فرما رہے ہیں سواد بن غزیہ صف سے آگے نکلے ہوئے ہیں  
ان کے پیٹ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیر کی لکڑی سے چوکا دے کر فرمایا کہ صف میں  
داخل ہو سواد عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ مجھے آپ نے تکلیف پہنچائی اس کا عوض  
دیکھئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے شکم مبارک سے اٹھا دیتے ہیں اور فرماتے ہیں  
کہ ہاں عوض لے لو سواد شکم مبارک کو بوسہ دیتے ہیں اور جسم اطہر سے لپٹ کر عرض کرتے  
ہیں کہ یا رسول اللہ بے ادبی معاف ہو معرکہ سخت ہے دشمن کی فوج بکراں پیش نظر ہے  
ہو سکتا ہے کہ میرا رب مجھے مرتبہ شہادت عطا فرمائے تو اس کے خواب میں ایسا جسم لے کر پہنچا  
جو اس کے جیب کے جسم سے مس ہو ہی اسی کی برکت سے رحمت و مغفرت کی امید ہے  
کیا ایک سپاہی اپنے بادشاہ سے محض عام میں ایسا کرنے کی مجال رکھتا ہے کیا ایک



بادشاہ اس طرح حق العباد ادا کرنے پر اس خندہ پیشانی کے ساتھ آمادہ ہو سکتا ہی کبھی نہیں اور ہرگز نہیں۔

دو سر ادا حقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ آخری وعظ ہے جو آپ نے مرض وفاق میں ارشاد فرمایا ضعف کا استیلا ہے سر میں درد اس شدت کا ہے کہ پیٹ سے سر مبارک باندھ دیا گیا ہے اُسی حالت میں مسجد نبوی میں تشریف لا کر ممبر کو زینت و سعادت دی جاتی اُمت اپنے پیغمبر کی آخری وصیت سننے کے لئے بوق در بوق جمع ہو رہی ہے جب مسلمان جمع ہو کر ہمہ تن گوش ہو جاتے ہیں اُس وقت ارشاد ہوتا ہے کہ اگر میں فی کسی کو مارا ہو تو توج وہ شخص اپنا عوض لیے اگر کسی کو گالی دی ہو تو وہ بھی اپنا عوض پورا کرے اگر کسی کا قرض ہو تو وہ اپنا مطالبہ پیش کرے حاضرین میں سے ایک شخص تین درہم کا مدعی ہوتا ہے جو علی الفور ادا کیا جاتا ہے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ پیغمبر کا حقوق العباد کے متعلق اس طرح کہنا محض زبانی نہ تھا بلکہ عملاً اسے کر کے دکھا دینا تھا کہ جن احکام الہی کو اُمت تک پہنچایا گیا ہے خود پیغمبر کی زندگی انہیں احکام کی کس قدر تابع و مطیع ہے صلی اللہ علیہ وعلی آلہ و صحابہ و بارک وسلم دل چاہتا تھا کہ اس مبحث کو اور کھول کر بیان کرتا اپنے آقا اپنے مولیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات لکھنے کی سعادت حاصل کرتا لیکن اس وقت چوں کہ کفار و مشرکین سے موالات کرنے والوں کی ہدایت منظور ہے اس لئے اصل مضمون کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اور لیڈران قوم سے نہایت عاجزانہ التماس کرتا ہوں کہ ایک سیاست اسلامی ہی اور ایک سیاست یورپ دونوں میں فرق آسمان و زمین کا ہے سیاست اسلامی عین دین و مذہب ہے اور سیاست یورپ سرتاسر کید و جیل۔



عود الی المقصود | ہو سکتا ہے کہ تمہاری تحریک نان کو آپریشن اصول یورپ کے موافق تمہیں کامیابی کا یقین دلاتی ہو لیکن یہ کیا ستم ہے کہ تم اسے تعلیم دینی و مذہبی قرار دے کر سیاست اسلامی کو داغدار بنا رہے ہو ملک گیر اور داعی الی اللہ کا فرق مٹا رہے ہو وہ اصول جسے ایک ملک گیر اپنے دشمن و مقابل کے حق میں روار کھتا ہے تم اسے تعلیم قرآن قرار دیتے ہو۔

فیکر کی یہی عاجزانہ التماس ہے کہ مسائل کی صورت مسخ نہ کیجئے شریعت کو یورپ کی پالیسی کا مرادف قرار دے کر اپنے ہاتھوں کا کھلونا نہ بنائیے جو کچھ تمہیں کرنا ہو اس کو شوق سے کرو روکنے والا کون ہے لیکن خدا کے لئے دین اسلام کو ذبح نہ کرو اپنے عروج اور چند روزہ عزت و وجاہت کے لئے قرآن و حدیث میں تحریف نہ کرو اسلامی مسائل کو اپنے حرص و آرزو کا شکار نہ بناؤ۔

جنگ بدر اور فتح مکہ کے واقعات گزر چکے خلافت فاروقی اور عہد نبوت کے بعض حالات بھی پیش کئے جا چکے اس پر بھی اگر تمہیں بادشاہت و نبوت میں فرق نہ معلوم ہو اور تان کو آپریشن و ترک موالات میں تم تمیز نہ کر سکو تو پھر تمہارے ایمان پر انا للہ وانا الیہ راجعون تلاوت کرنا چاہیے۔

دوستو خدا کے واسطے اپنی جانوں پر رحم کرو اپنے اعمال قبیحہ اقوال کفریہ اور تحریف مسائل شرعیہ سے توبہ کرو ایمان کی حقیقت سمجھو اور اس کی قدر پہچانو خدمت اسلام کا خدام اسلام سے طریقہ سیکھو مٹر گاندھی اور ان کے ہنود پارٹی کا جام و لاکب تک پیتے رہو گے دنیا چند ست آخر کار با خدا وند ست۔

ایک اور شبہ کا ازالہ | اس جگہ ایک یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ موجودہ تحریکات جب کہ تحت احکام شرعیہ نہیں اور وہ امور جنہیں ترک موالات کہا جاتا ہے وہ ہرگز داخل موالات نہیں تو پھر آخر اس کی



کیا وجہ جو یہ تحریک عالم گیر ہو رہی ہے۔

اس شبہ کو دو جواب ہیں ایک کو محل اور دوسرے کو کسی قدر مفصل بیان کرتا ہوں پہلا محل جواب تو یہ ہے کہ اس تحریک میں حکومت و بادشاہت کی پاشنی دی گئی ہے مسلمانوں کو دینی زندگی اور اسلامی اخلاق سے بیگانہ وشی اور دنیا طلبی میں غلو و اسناک تو تھا ہی اُس پر جو حکومت کا ستر باغ لیڈروں نے دیکھا یا تو سب کے سب اس طرف ٹوٹ پڑے چھوٹوں کو بڑوں پر جاہلوں کو عالموں پر فاق کو پرہیزگاروں پر مُنہ آنے اور گالیاں دینے کا ایسا موقع کب ملا تھا خود بینی و خود راہی اور سراج کی دلکشی ہے جس نے اس تحریک کو عالم گیر بنا رکھا ہے اس وقت اس سے زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ خود حکومت ہند نے اپنے انداز حکمرانی سے ہندوستانیوں میں ایسا مادہ پیدا کر دیا ہے کہ ایک ادنیٰ اشارہ انہیں برا بیچتہ کر دینے کے لئے کفایت کرتا ہے تفصیل اس کی یہ ہے۔

حکومت عام گلہ [حکومت کے لئے جہاں سیاست کا جزیت ضروری ہو وہاں عدالت کا عنصر اس سے بھی زیادہ اہم و ضروری ہے شہ کے بعد سے جس طرح کہ حکام ہندوستان میں آتے رہے اُن کی طرز عملداری میں سیاست کا جز اس قدر غالب ہوتا گیا کہ رفتہ رفتہ عدالت کا عنصر معدوم ہو گیا ہندوستانی آخر انسان تھے جب ضبط کا پارا نہ رہا تو اُن سے فریاد کی آوازیں بلند ہونے لگیں اسی بزم فغاں کا نام کانگریس پنڈال ہے۔

فقدان عدالت کی توضیح اس سے ہوتی ہے کہ ہندوستان کی آبادی اگر تقسیم کی جائے تو بہت شمار بعض پانچ قسموں پر منقسم ہوگی تعلیم یافتہ ملازم پیشہ مزدور پیشہ زمیندار اور کاشتکار تعلیم پانے والوں کو یہ شکایت رہی کہ طریقہ تعلیم نصاب تعلیم اور معیار امتحان ایسا تباہ کن ہے



کہ یونیورسٹی سند فراغ جب ایک ہاتھ میں دیتی ہے تو اسی کے ساتھ صحت جسمانی و دماغی بھی الوداعی مصافحہ کرتے ہوئے رخصت ہو جاتی ہے دولت کا ایک کثیر حصہ عمر کا بیش بہا زمانہ تعلیم کی نذر ہو جاتا ہے اور پھر بھی قابلیت و استعداد سے ذہن نا آشنا و بیگانہ ہی رہتا ہے طرفگی یہ کہ ان نقائص و شدائد کے ساتھ عمر کی پابندی ایک بلا انگیز بند و قید ہی سولہ برس سے کم عمر والا میٹرک میں شریک نہو اور جس کی عمر پچیس برس سے متجاوز ہو جائے وہ صغیر ملازمت کی امید نہ رکھے تعلیم کا ایسا طریقہ رکھا گیا کہ بجز دفاتر کی محترری اور پیشی کے کسی اور کام کا حلیقہ ہی نہ آیا۔

امتحانات کی سختی کی ایک ادنیٰ مثال یہ ہے کہ سینٹ ہال الہ آباد میں طالب علم داخل ہوتا ہی پرچہ سوال کا ہاتھ میں لیتا ہی محنت سے خستہ دماغ پر ایسا زور پڑتا ہے کہ دفعہ پاگل ہو جاتا ہے اسی دیوانگی میں دو تین روز زندہ رہ کر مر جاتا ہے اس طرح کا واقعہ مکرر ہوتا ہے لیکن یونیورسٹی کا ظالم و خونخوار دیوتا رحم کی طرف مائل ہوتا نہیں جتنا وہ طلبہ جو اپنی آنکھوں کو رو بیٹھے یا وہ انگریزی خواں جن کا پھیپھڑا زخمی ہو گیا یا جنہیں ضعف معدہ نے گوشہ گنہامی و ناکامی میں بٹھا دیا ان کا وجود شہر کے ہر محلہ میں موجود ہے تعلیم کو چسپی رکھنے والے چلا تے ہیں لیکن ان کی آواز کی شنوائی نہیں ہوتی۔

نہ نصاب تعلیم ایسا رکھا جاتا ہے جس کا پڑھنا اور یاد کرنا سہل ہو نہ طریقہ تعلیم میں وہ شان پیدا کی جاتی ہے جس سے طالب العلم میں صحیح استعداد و قابلیت پیدا ہو نہ نوعیت امتحان میں تغیر آتا ہے جس سے ہندوستانیوں کی صحت کو اماں نصیب ہو یونیورسٹیوں کا جب یہ بیدار ہو تو پھر تعلیم یافتہ جماعت گلے سے کیوں لبریز نہو (۲) پچیس برس کے اندر جس خوش نصیب نے یونیورسٹی کے دست تطاول سے فراغت پائی تو اس نے ملازمت کی سلسلہ عین بانی شروع



کی رہی تھی ہستی خاک میں ملاتے ہوئے جب کسی عہدہ کا منہ دیکھنا نصیب ہوا تو اس حالت میں گزر کرنے لگے کہ نہ پیٹ بھر کھانا نہ راحت رساں لباس تنخواہ ماہ بہ ماہ ملتی ہے لیکن باوجود انتظام میں روز سے زیادہ کفایت نہیں کرتی اس پر کام کا یہ عالم کہ باوجود اس کے کہ سارا دن کچری میں صرف ہوا پھر بھی شام کے وقت بستہ دبا کر گھر پہنچے فحاشی و راحت کے عوض چراغ کے سامنے دیدہ ریزی و دماغ سوزی ہو رہی ہے یہ واقعہ ہے کہ دو آدمیوں کا کام ایک کو انجام دینا پڑتا ہے اور ایک کی تنخواہ دو آدمیوں کو ملتی ہے رشوت ستانی اور خامی اخلاق کی یہی تنگدستی بنیاد ہے اسی کے ساتھ اس قدر اور شامل کر لیجئے کہ اعلیٰ عہدہ و منصب اور ایسے امتحانات کی سندیں جن سے اعلیٰ عہدہ کا استحقاق ہو ہندوستان اور ہندوستانیوں کے لئے ممنوع رہا انصاف شرط ہے کہ ایسی صورت میں ملازم پیشہ اپنے سینہ میں وسعت کہاں سے لائے۔

(۴۵) زمینداروں کا یہ حال ہے کہ قانون کی بندش میں ایسے جکڑ دیئے گئے ہیں کہ کاشتکاروں سے کچھ بول نہیں سکتے رعایا ہی کہ سر پر چڑھی آتی ہے اس پر تحصیلدار اور نائب تحصیلدار کا دورہ اور بھی زمینداروں کو پیسے ڈالتا ہے جہاں تحصیل کا دستور نہیں بلکہ بندوبست دوام ہے وہاں سرے بھیک زمینداروں کو خستہ و شکستہ کر دیا گیا۔

قانون ایسے پرپیچ بنائے کہ کاشتکار زمیندار سے اور زمیندار کاشتکار سے برابر گشتا رہے کچریوں کی ساری رونق زمینداروں اور کاشتکاروں کے تنازعات کی بدولت ہی اسی تنازع کا نتیجہ ہے کہ نہ کاشتکار راحت ورفاہیت کی زندگی بسر کرتا ہے نہ زمیندار چین سکھ سے بیٹھنے پاتا ہے اس بے چینی اور بد مزہ زندگی نے زمیندار اور کاشتکار دونوں کو بد دل بنا رکھا ہے۔



علاوہ ازیں روزمرہ کے معاملات میں ہندوستانیوں سے ایسا ذلیل و خوار برتاؤ کیا جاتا ہے کہ جذبہ غیرت جل کر خاک سیاہ ہو جاتا وہ اجتماع جس کی غایت ہم نوالہ و ہم پالہ ہونا ہے اُس میں بھی تلخی و خشکی ایسی ہوتی کہ لقمہ گلو گیر ہو جاتا ریل کا سفر جس میں ہر ایک مسافر کی حیثیت مساویا نہ ہوتی ہے وہاں بھی تفضیح و توہین کا عمل بکثرت پیش آیا کیا نعرہ رعب و اب قائم رکھنے کے لئے اس افراط سے کام لیا گیا کہ سیویلیں کی ہر ادا اس کا مبلغ درس دیتی تھی کہ تم جب ہندوستانی ہو تو پھر تمہیں قالب بیجان ہو کر میری غلامی کر لئے زندہ رہنا چاہیے یہ تسلیم کہ تم نے یونیورسٹی کی سند حاصل کر لی انگریز بھی ہو آؤ بیسٹری کی سائٹفکٹ و دیگر علمی سندیں بھی یورپ کی یونیورسٹیوں سے حاصل کر لیں لیکن آخر ہو تو ہندوستانی لہذا اپنے احساسات و حیات کا ہمارے سامنے نام لینا جرم عظیم سمجھو والیان ملک کے ساتھ قطع نظر دیگر حالات صرف ریزیڈنٹ صاحبوں کے غیرت سوز و تھا ہی ہر خوشگواہی کے منقطع کر دینے کے لئے کافی تھے یہ حالات و واقعات ایسے نہ تھے جو عام بے چینی پیدا کئے بغیر رہ سکتے۔ جب ضبط کا یارا نہ رہا تو کانگریس میں رزولوشن پاس ہونے لگے اور ہندو اخبارات اُس کی تائید و نشر میں معین و مددگار ہوئے اگرچہ چشم نمائی کا سلسلہ مسلسل جاری رہا لیکن کانگریس کی الاپ بڑھتی ہی گئی واقعہ پنجاب سے نسبت یہاں تک پہنچی کہ سر نہیں یا سرو ہی نہیں۔

مسلمانوں کا مخصوص کلمہ [انکوریہ بالا شکایتیں ایسی تھیں کہ جن میں ہندو اور مسلم دونوں قومیں بحیثیت مساوی فریادی و ماتمی تھیں لیکن مسلمانوں کی افسردگی کے وجہ کچھ ان سے ماوراء بھی ہیں۔ (۱) ہندوؤں نے کانگریس قائم کی گورنمنٹ کا منشا اس کے خلاف تھا مسلمانوں نے گورنمنٹ کا ساتھ دیا اور نہایت زور و قوت سے کانگریس کی مخالفت کی جس کا یہ اثر تھا کہ



کانگریس کا پنڈال ہمیشہ مسلمانوں سے خالی دکھائی دیا۔

(۲) گورنمنٹ نے تحفظ ہندو غیرہ کے نام سے جس قدر قانون وضع کئے ہندوؤں نے مخالفت کی مسلمانوں نے گورنمنٹ کی تائید میں اپنی آوازیں بلند کیں عام مسلمانوں کو سمجھا دیا کہ قانون کی سختی سے وہ ڈرے جس کے دل میں چور ہو تم خاموشی سے اپنے کام میں لگے رہو آں را کہ حساب پاک ست از محاسبہ چہ پاک۔

(۳) گورنمنٹ نے قانون مطایع پاس کیا ہندوؤں نے مخالفت کی مسلمانوں نے یہاں بھی تائید ہی کی لیکن ان سارے موافقات و تائیدات کا صلہ یہ تھا کہ اخبارات ان کو بند ہوئے مدیران کے قید ہوئے ضمانتیں ان کی ضبط کی گئیں حقوق ملکی میں یہ پس پشت ڈالے گئے (۴) ان سب بڑھکر مسجد کا پنور کا واقعہ ہے جس میں مسلمانوں کی مذہبی توہین کی گئی مسٹن صاحب اپنے نام سے ایک شرک بنانا چاہتے ہیں اُس کے وسعت و استواء کے لئے مسلمانوں کی مسجد شہید کر دی جاتی ہے۔

مسلمانان ہند نے اپنی فریاد لندن تک پہنچائی لیکن مسٹن صاحب کی ضد کچھ ایسی نہ تھی جو مسلمانوں کی فریاد کی شنوائی ہوتی یہ معاملہ کس قوم کے ساتھ ہوا اور اس نے کیا اثر پیدا کیا اس کے لئے صفحات تاریخ میں سے اس واقعہ کو پڑھ لیجئے۔

جامع مسجد دمشق سے متصل ایک گرجا تھا جس کا نام یوحنا کا گرجا تھا امیر معاویہ کے زمانہ میں یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ گرجا مسجد میں شامل کر لیا جائے دربار خلافت نے عیسائیوں سے طلب کیا وہ دینی پر راضی نہ ہوئے ضرورت ملتوی رکھی گئی۔

عبدالملک بن مروان نے اُس ضرورت کو اپنے عہد میں پورا کرنا چاہا درخواست کے ساتھ رقم کثیر بھی ان کے سامنے پیش کی لیکن عیسائی پھر بھی راضی نہ ہوئے ضرورت



ملتوی کر دی گئی۔

اب زمانہ ولید کا آیا اس نے بھی زرخیز پیش کیا اور گرجا عیسائیوں سے طلب کیا لیکن وہ کسی طرح راضی نہ ہوئے ولید نے غصہ میں جھٹاکر کہا کہ اگر بزورے لوں تو کیا کرو عیسائی بولے کہ جو شخص گرجا توڑتا ہے وہ پاگل یا کوڑھی ہو جاتا ہے اب ولید کا غصہ بھڑکا خیال گزرا کہ کس لوگوں میں یہ وہم عقیدہ کا مرتبہ نہ حاصل کرے خود ہی ولید نے کڈال لے کر گرجا کی دیوار ڈھانی شروع کر دی عیسائی اپنا سامنہ لے کر رہ گئے اور گرجا شامل مسجد ہو گیا۔

جب زمانہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کا آیا عیسائیوں نے استغاثہ دائر کیا کہ ہمارا گرجا زبردستی چھین کر شامل مسجد کر دیا گیا ہے تحقیقات ہوئی واقعہ صحیح ثابت ہوا حکم ہوا کہ اس حصہ مسجد کا توڑ کر عیسائیوں کے حوالہ کر دیا جائے۔

مسلمان بیتاب ہوئے کہ جس زمین پر برسوں اذان پکاری نمازیں پڑھیں اب وہ پھر گرجا ہوئی جاتی ہے لیکن بیتاب ہو کر کیا کر سکتے تھے جب کہ امیر المومنین کا حکم نافذ ہو چکا تھا آخر انھیں عیسائیوں کی خوشامدیں کیں اور غوطہ کے کل گریے جو مسلمانوں کے قبضہ میں تھے وہ سب عیسائیوں کو دیدیئے تب عیسائی راضی ہوئے اور مسجد قائم رہی۔

مسلمانوں نے گرجا لے کر اپنی مسجد وسیع و مستوی بنائی تھی عیسائی معبد کو اسلامی مسجد کر لیا تھا اس سے زمین کی صفائی اور پاکی میں کسی طرح کا کوئی فرق نہیں آتا تھا مگر صرف اس خیال سے کہ عیسائیوں پر زبردستی نہ ہونے پائے دو بادشاہوں نے اپنی خواہشگاری طلب کا رائیگاں ہونا پسند کیا لیکن عیسائیوں کی دل آزاری روانہ رکھی ولید نے بیشک قبضہ کر لیا لیکن یہ نتیجہ ان کے سوا کلام کا تھا جس سے اعتقاد کا خطرہ تھا لیکن جب زمانہ عمر بن عبدالعزیز کا آیا تو نہایت فیاضی سے عیسائیوں کے حق میں فیصلہ صادر کیا گیا مسٹن اور ان کے حامی



اس واقعہ کی طرف نظر کریں اور دیکھیں کہ وہ قوم جس کی مسجد شہید کی جاتی ہے اُس نے اپنے  
ایام سلطنت میں عیسائیوں کے ساتھ کیا کیا تھا اور آج اُس کے ساتھ کیا کیا جا رہا ہے کسی وقت  
مسلمانوں کی قوم بھی طاقت و قوت رکھتی تھی ایک وہ زمانہ بھی تھا کہ سارا یورپ اُس کے  
چشم دابرو کے اشارہ پر چلنے کے لئے کمر بستہ و آمادہ تھا بہت بڑی عیسائیوں کی آبادی  
مسلمانوں کی رعایا بن کر صدیوں تک زندگی بسر کرتی رہی ہے آج اُس قوم کے بے شمار  
احسانوں کا اگر عوض آپ ادا نہیں کر سکتے تو کم از کم اُسے تختہ مشق ستم تو نہ بنائیے۔  
بیشک مسٹن روڈ بن کر تیار ہو گئی اور مسٹن صاحب کو اس کی خوشی بھی ہوئی کہ اُن کے  
نام کی ایک سڑک یادگار رہی لیکن یہ یاد رہے کہ اس سڑک کا نام جب تک باقی ہے  
شہید مسجد ہر اُس سڑک کے گزرنے والے کو آپ کی بیداد اور اپنی مظلومیت و شہادت  
یاد دلاتی رہے گی۔

حیف صد حیف سڑک کی وسعت دیکھی گئی لیکن مسلمانوں کی تنگ دلی کا لحاظ نہ کیا  
گیا سو سڑکیں تنگ ہوں لیکن رعایا کا دل جب کشادہ ہے تو کیا مضائقہ۔  
سڑک پیچ پیچ غم درختم ہو مگر رعایا کے قلوب وروابط راست و مستقیم ہوں لطف  
حکومت و فرماں روائی ہے آپ نے سڑک سیدھی بنائی لیکن قلوب منحرف ہو گئے آپ نے  
سڑک میں وسعت پیدا کی لیکن قلوب تنگ ہو گئے۔

اس واقعہ نے مسلمانوں کو بہت ہی مایوس کر دیا تھا لیکن پھر بھی ضبط و تحمل سے کام  
لیتے رہے فتنہ و فساد مسلمانوں کی سرشت نہیں اس لئے خون کا گھونٹ پی کر رہ گئے اگرچہ  
مسلمانوں کے لیڈر جو معاملہ مسجد کانپور میں سرگرم کار تھے کسی مخفی دلدنوا اثر سے متاثر ہو کر  
انہوں نے ایک مغالطہ آمیز صورت بنام غلص ایسی پیش کر دی کہ عوام یہ سمجھے کہ مسجد کا حصہ محفوظ



رہ گیا اور سٹن صاحب کی ضد پوری ہو گئی۔

قیدی رہا کر دیئے گئے اور اس مشرت میں بڑی شاندار گارڈن پارٹی مسلمانوں کی طرف سے آراتہ کی گئی عالم صاحب فتوے دے کر انگریزوں کے منظور نظر ہوئے اور جنٹلمین صاحب اسی ہزار کی تحصیل لے کر کامیاب واپس ہو گئے افسوس اس کا ہے کہ عالم صاحب کو بجز ایک نگاہ شاباش سٹن صاحب کی جناب سے اور کچھ نصیب نہوا لیکن اصل حقیقت کب تک چھپی رہتی آخر سچے مسلمانوں پر کھل کر رہی۔

(۵) افسردہ و پڑمردہ کر دینے والے واقعات ہندوستان میں ہو رہی تھے جو خلافت کے متعلق لائڈ جارج وزیر انگلستان نے اپنا فیصلہ شائع کیا اس فیصلہ نے کھلے لفظوں میں یہ بتا دیا کہ نہ صرف ہندوستان کے مسلمان بلکہ پوری قوم مسلم خواہ وہ کسی سرزمین میں بستی ہو وزیر انگلستان کے خیال میں ایک سر دلاش ہو جسے پیوند خاک کر دینا چاہتے ہیں مسئلہ خلافت مسلمانوں کی بیتیابی کی سب سے زیادہ قوی علت ان کی یہی مذہبی ذمہ داری ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نہایت اختصار کے ساتھ اس کی کچھ تفصیل کر دی جائے تاکہ عالم اسلامی کے نہ مٹنے والے اضطراب کی حقیقی علت معلوم ہو جائے۔

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی ذات کو حق سبحانہ نے خاتم النبیین فرما کر ہمیشہ کے لئے نبوت کا دروازہ بند فرما دیا اب محال قطعی ہے کہ کوئی دوسرا نبی یا رسول ہو اسی طرح شریعت مجتہدی کو خاتم الشرائع اور ہر پہلو سے کامل و تمام فرما کر اس سے آگاہ کر دیا کہ قیامت تک یہی شریعت قائم رہے گی کسی نئی شریعت کا نزول نہوگا۔

پس ایک ایسی شریعت جسے قیامت تک دنیا میں قائم رکھنا تھا اس کے لئے اس کی ضرورت تھی کہ اس خاکدان عالم میں جہاں فرزند آدم بستے ہیں نہ کہ ملک و فرشتہ



اس کی حفاظت اس طرح کی جائے کہ مذہب کا بازو سیاست سے قوی کر دیا جائے۔  
 یہ ایک حقیقت واقعی ہے کہ جو مذہب اپنی حفاظت نہیں کر سکتا یا اپنی مامون زندگی  
 کے لئے طاقت روا نہیں رکھتا اُس کا وجود محالات عادیہ میں سے ہے ایسا مذہب فلسفہ  
 خیال سے زیادہ مرتبہ نہیں رکھتا۔ وہ ہاتھ جس میں اخلاق حسنہ کی کتاب ہو محفوظ و قائم  
 اُسی وقت ہوگا جب کہ دوسرے ہاتھ میں نو پنجکاں شمشیر بھی نظر آرہی ہو مذہب اسلام  
 پاکیزہ سے پاکیزہ تر اخلاق کی ہیں تعلیم بھی دیتا ہے اور پھر ارتکاب جرائم پر حد و تہذیب  
 سے سد باب عصیاں بھی کرتا ہے اس کی تبلیغ کے بہن و بیارسیف و سان مہمنہ و میر  
 بن کر حمایت و حفاظت میں ساتھ ساتھ چلتے ہیں قلب سلیم کے لئے تذکیر و موعظت ہے  
 اور مقصدین و اعدا کے لئے تیغ جو ہر دارے

اَلْکَمِیْکُوْنِیْدَاں بَیْتِ رَحْمٰنِ

یا رما ایں دار دو آں نینرہم

اسلام کے محفوظ و مامون رہنے کے لئے تین اصول قرار دیئے گئے پہلا اصل  
 یہ تھا کہ مسلمانوں کا کوئی مرکز ہونا چاہیئے دوسرا اصل یہ تھا کہ مرکزی مقام کا ایک امیر  
 ہونا چاہیئے تیسرا اصل یہ تھا کہ مرکزی مقام پر ایسی قوت مجتمع رہے کہ کوئی بداندیش  
 نظر اٹھا کر دیکھنے کی جرأت بھی نہ کرے۔

حرمین شریفین یعنی مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ زادہما اللہ شرفاً و تعظیماً مرکز اسلام قرار  
 پائے جزیرۃ العرب کے شمول سے مرکزی مقام کا استحفاظ تصرف انبیاء سے پورا کر دیا  
 گیا ذات مقدس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام مرکزی کے امیر اور مسلمانوں کے ہر طرح  
 کی حاجتوں کا ماوا و ملجاء سارے کلمہ گو مسلمان مرکزی مقام اور امیر مرکز کے خادم و مطیع



قرار پائے۔

کتب احادیث و سیر کے جاننے والوں سے یہ امر مخفی نہیں کہ شریعت کی روشنی  
اُسی ذات پاک سے تھی تزکیہ نفس اُسی روح پرور کے انفاس قدسیہ سے تھا میدان جنگ  
میں وہ سپہ سالار تھا انتظامات ملکی میں ایک بڑا مدبر سلطان تھا نزاعات باہمی و مناقشات  
کے فیصلہ میں ایک بے نظیر حاکم عادل تھا۔

غرض کہ مسلمانوں کی کوئی ضرورت و حاجت ایسی نہ تھی جس میں بجز اپنے پیغمبر کے  
کسی اور طرف وہ متوجہ ہوتے جب یہ مجمع الانوار عہد ختم ہو گیا اور پیغمبر نے اپنی امت سے  
پردہ کیا تو تعلیم گاہ نبوت کے ارشد تلامذہ یعنی خلفاء اربعہ کا زمانہ نبوت بہ نبوت اسی  
جامعیت کے ساتھ امت محمدی کی نگہبانی کرتا رہا۔

ہاں جب بنو امیہ کا عہد آیا تو اُس وقت بارگاہ خلافت میں یہ جامعیت باقی نہ رہی  
معاشر غلیفہ کی بارگاہ میں لے جاتا معا دالمہ اہل بیت کے آستانوں پر حاضر کرتا تھا اور  
مسائل شرعیہ کے لئے محدثین و فقہاء کا حلقہ درس تھا۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ خلیفۃ المسلمین کی اطاعت و خدمت اُس وقت  
بھی ائمہ دین و عامہ مسلمین نے اپنے اوپر واجب ہی سمجھی جس وقت کہ بارگاہ خلافت کے  
جامعیت مٹ چکی تھی اس کے وجوہ و دلائل جسے دیکھنے کا شوق ہو وہ فقیر کا رسالہ البلاغ  
مطالعہ کرے اس مقام پر محض سلسلہ سخن قائم کرنے کے لئے اس قدر کہہ دینا ضرور تھا کہ  
وہ شمشیر اسلامی جس کے سایہ میں بیٹھ کر علماء رفیعہ و حدیث کا درس دیتے صوفیہ تزکیہ  
نفس و صفائے باطن کی تعلیم فرماتے اُس کا قائم و باقی رکھنا جملہ مسلمانان عالم پر  
فرض کفایہ ہی۔



سلطنت ترکی اس وقت تک مسلمانان عالم کی طرف سے اُن کے سارے فرائض جو تحفظ دین سے متعلق تھے ادا کرتی تھی مرکزی مقام جس کی خدمت فرض کفایہ ہے سلطنت ترکی ہی نے اسے اپنے ذمہ لے لیا تھا ساری دنیا اپنے قصر و ایوان باغ و راع کی تعمیر و تزئین میں مصروف تھی لیکن سلطنت عثمانیہ کا تاجدار بیت اللہ و مدینۃ الرسول کی خدمت میں مشغول تھا۔

حریم شریفین کا انتظام ان مقامات کی تحسین و تزیین قنادیل کا روشن کرنا ائمہ و موزنین و مفتیان دین متین کی خدمت حکام سیاسی انتظامی کا تقرر و تنخواہ سب خزانہ سلطانی سے ادا ہوتا رہا غلاف خانہ کعبہ کی تیاری اور اس سنت رسول کے قائم رکھنے کی سعادت اُسی کنصیب ہوتی رہی خلیفۃ المسلیین نے اس میں شک بھی کوتاہی کی نہ کبھی مسلمانوں کی طرف استمداد کا ہاتھ بڑھایا ان کے مال و دولت کو اُس نے انھیں کے لئے چھوڑ دیا تھا جس طرح خدمت حریم شریفین فرض کفایہ ہی اُسی طرح اُس کی محافظت بھی فرض کفایہ ہے اس وقت کہ خلافت عثمانیہ کو چھ صدیاں گزر چکی ہیں کوئی بتائے کہ سب خلیفۃ المسلیین کے کس نے مرکزی مقام کی حفاظت میں اپنا خون بیدریغ بہایا ہے خلیفۃ المسلیین نے حفاظت کی خدمت اپنے ذمہ لے کر تمام مسلمانان عالم کو اس فرض سے ایسا سبکدوش کر دیا کہ ان کے لئے راحت رساں مکانات میں عیش کی فرصت تھی لیکن اُس کے لئے میدان جنگ تھا اور دشمنوں کا مقابلہ خویش و اقربا یا رواج باب زن و فرزند کے اجتماعی معاشرت سے ہم لطف لیتے رہے لیکن وہ خدا کی راہ میں اپنا گلا کٹا کٹا کر اپنے بچوں کو یتیم بیویوں کو بیوہ بناتے نوجوان والدین کو داغ مفارقت دے جاتے ہم راتوں کو کھوکھ کی نیند سوتے تھے لیکن انھیں توپوں کی گرج اور بندوقوں کی سہناک آوازوں کے ساتھ اعزہ و احباب کے کھدائے



اور دم توڑنے کی صدائے سننے سے مہلت نہ تھی ہم نرم بستر اور گرم لحاف میں لیٹ کر راحت کے مزے لوٹتے لیکن وہ تھے کہ خاک و خون میں برابر تڑپتے رہے چھ سو برس سے خلافت عثمانیہ مسلمانوں کے گوناگوں خدمات اسلامیہ کی ضامن و کفیل تھی۔

بیادہ فوج کی سپہ سالاری و اہل جہاد کی علم برداری رفادہ حجاج کے کھانے کا انتظام سقایہ حجاج کے پانی کی سبیل یہ جملہ امور بارگاہ خلافت ہی سے سرانجام پاتے تھے آج اُس کی ہستی فنا کر دی گئی مسلمانوں کا ایسا محسن مٹا دیا گیا آستانہ نبوت کے خادم کا گلا گھونٹ دیا گیا پھر مسلمان بے چین نہ رہے تو کیا ہوں۔

کسی کا جگر ٹکڑے کر دیا جائے قلب پاش پاش کر دیا جائے جسم ریزہ ریزہ کر دیا جائے اور پھر اُس سے یہ پوچھا جائے کہ تو تڑپتا کیوں ہو یہ عجیب بیرحمانہ اور حیرت انگیز طرز کلام ہے فرض کریں کہ اس وقت مسلمان بے حیائی اور بیدردی کے مجسمہ بن جائیں اور سب کے سب خاموش و ساکت ہو جائیں تو اس سے صورت واقعہ اور نفس مسئلہ کیوں کر بدل جائے گا اگر مخدروہ و امثل کو کین وغیرہ گلے پر مل دی جائے اور پھر وارڈے بیہوشی لگھا کر کوئی مدہوش کر دیا جائے اس کے بعد اُس کا گلا کاٹ دیا جائے سر تن سے جدا کر دیا جائے تو بیشک مقتول نہ داویلا کرے گا نہ تڑپے گا لیکن اُس کے سر بڑبڑہونے سے انکار کیوں کر کیا جائے گا۔

یہ مسئلہ ابھی کہہ چکا ہوں کہ مقامات مقدسہ کی خدمت اور حفاظت دونوں مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جب اُس کا خادم و محافظ نہ رہا تو یہ فرض اب سارے مسلمانان عالم کی گردن پر ہے جب تک وہ اسے انجام نہ دیں گے اس فرض کا مطالبہ برابر ان سے متقاضی رہے گا یہ ہو نہیں سکتا کہ لیت و لعل اور تن آسانی و تن پروری کے اعذار بار و



پیش کر کے اس فرض سے بکدوش ہو جائیں۔

یہ مسئلہ بالکل قطعی ہے کہ نصب امام امت پر واجب ہر شرائط امام میں تو البتہ گروہ مسلمین کا اختلاف پایا جاتا ہے لیکن نصب امام کے واجب ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں رہی قوت دفاعی اُس کا ہمہ وقت موجود رکھنا فرض ہے اس سے تو کسی کو بھی اختلاف نہیں۔

اسی جگہ ایک اور مسئلہ بھی سمجھ لیجئے خلافت بمعنی نیابت نبی جسے امامت کہہ سکتے ہیں بعد امام حسن علیہ السلام حضرت عمر بن عبدالعزیز میں پائی گئی ان نفوس قدسیہ کے سوا جس قدر خلفا بنو امیہ یا بنو عباس میں گزرے ان میں سے کسی کی بھی خلافت امامت کبریٰ کے معنی میں نہ تھی یہ سب اسلام کے قوت دفاعی تھی انھیں خلیفہ جو کہا جاتا تھا اور ان کی اطاعت جو ضروری سمجھی جاتی تھی وہ محض اسی وجہ سے کہ شمشیر اسلامی کے یہ محافظ تھے اور حریم شریفین کے خادم مرکزی مقام کی سیادت اور خدمت و حفاظت ان سے متعلق تھی جب خلفائے عباسیہ کا عہد تمام ہو گیا اور یہ نعمت باسعادت خاندان عثمان میں آئی تو اب مسلمانوں پر ان کی اطاعت واجب ہوئی یہ مسئلہ نہ تو اجتہادی ہے نہ اس میں ظن و احتمالات کی گنجائش ہے بلکہ یہ قطعی و یقینی اور ضروریات دین میں سے ہے کہ مسلمانوں پر حریم شریفین کی خدمت فرض ہے اور ایسی قوت کا قایم رکھنا جو اعدائے اسلام کو ان مقامات مطہرہ سے دفع کر سکے یہ بھی فرض ہے اس سے انکار کرنے والے کا وہی حکم جو فرضیت نماز کے منکر کا حکم ہے خلافت عثمانیہ بمعنی امامت کبریٰ نہ سہی لیکن قوت دفاعیہ ہونے میں کسے مجال دم زدن ہے جنگ یورپ نے جب کہ اسلام کی قوت دفاعی کو فنا کر دیا تو اب مسلمانوں پر یہ فرض ہو گیا کہ اُس قوت کو وہ پیدا کریں انگلستان کے وزیر اعظم اور اُس کے حواریں کو یہ ہرگز بھولنا نہ چاہیے کہ یہ وہ فرض ہے جو ادا ہو کر رہے گا۔



یہ ایسا فرض نہیں جو کسی خاص خطہ پر بسنے والے مسلمانوں ہی کا فرض ہو اور اپنے خود ہی سلطنت عثمانیہ کو پارہ پارہ کر کے یہ تحریک عام عالم اسلامی میں پیدا کر دی کہ جو مسلمان جہاں کہیں بھی رہیں اس فرض کے ادائیگی کے لئے آمادہ ہو جائے۔

رہا انجام سو خواہ موجودہ نسل مسلمانوں کی اسے انجام دی یا قادر مطلق کسی اور قوم کو دائرہ اسلام میں لا کر اس خدمت کی سعادت بخشی یا آئندہ آنے والی نسل اس برکت کی حاصل کرنے والی ہو یہ ایسا فرض نہیں جسے مسلمان بھول جائیں یا ان کا رب انہیں بھولنے دے لائنڈ جارج ایبہ دل کا خار ہے اس کی ٹیس اُس وقت تک بیتاب رکھے گی جب تک یہ کاٹا مکمل نہ جائے۔

(۶) مسلمانوں کے مذہب نے انہیں یہ بتایا ہے کہ اگر ایک مسلمان دوسرے مسلمان کو ناحق قتل کرے گا تو یہ ایک ایسا گناہ ہو گا کہ اس سے بڑا گناہ صرف کفر ہی ہے لیکن یہی قتل جب کہ اس وجہ سے عمل میں آئے کہ کسی قوم کا فر کا غلبہ مقصود ہو اور مسلمانوں کے مقبوضات کو محرومات کفار میں شامل کرنا منظور ہو تو یہ نہ صرف گناہ ہے بلکہ کفر ہی ہے ایک مسلمان جب کہ کسی مسلمان کی زمین لیے یا اُس کے ملک پر فوج کشی کرے تو یہ جرم عظیم ہی لیکن مسلمان سے چھین کر کافر کو متصرف کر دینا نہ صرف ایک مسلمان کی حق تلفی ہے بلکہ حقوق مذہب کا اتلاف ہے اسلام کے تصرف سے نکالنا ہے یہ دین کا ایسا سچا اور کرا مسئلہ ہے جس کا صریح و بین حکم کلام پاک میں موجود ہے لیکن سلطنت برطانیہ جب کہ خلافت سے برسرِ جنگ ہوئی تو مسلمانوں سے روپیہ قرض کے نام سے لیا انہیں فوج میں بھرتی کیا اور مقامات مطہرہ میں لے جا کر اُس پاک سرزمین کو واجب اللہ کا باشندوں کو جو خلافت کے جاں نثار تھے ان کے ہاتھوں سے قتل کرایا گیا۔



مسلمانان ہند جو سرتاسر افلاس کے شکار ہو رہے ہیں اگر ان سے روپیہ نہ لیا جاتا اور ان کی جماعت مقامات مقدسہ پر جنگ کے لئے نہ بھیجی جاتی تو برطانیہ کے فوج و خزانہ میں کیا کمی آ جاتی لیکن انھیں مردہ قوم سمجھ کر ان سے صریح مذہب کے خلاف تعمیل کرائی گئی یہ اندوہناک غم ہر ذی فہم کے دل پر رہا۔

(۷) سلطنت برطانیہ کے فتح کی خبریں آئیں جشن منانے پر مسلمان بھی مجبور ہوئے بعض عمال سرکاری نے اپنی اظہار کارگزاری کے لئے مسلمانوں کو ایسا مجبور کیا کہ گھی کے چراغ جلوائے درگاہوں پر چادریں پڑھائیں اور روپیہ انھیں مصیبت زدوں سے لیا اخبارات میں یہ واقعات آتے رہے لیکن کسی افسر اعلیٰ نے یہ نہ پوچھا کہ تم نے کیا کیا اور کیوں کیا۔

رہا یا بادشاہ کی خوشی سے خوش ضرور ہوگی بشرطیکہ مذہب کے تضادم نہوتا ہو یہ خوشی ایسی تھی کہ مسلمانوں کے لئے انتہائی بزم ماتم کا دن تھا رعایا ہونے کی حیثیت سے اگر انھوں نے نالہ و شیون نہیں کیا تو ثبوت وفا داری کے لئے یہی بہت کافی تھا لیکن انھیں عیش و طرب پر مجبور کرنا شاعروں سے قصائد لکھواتا زخمی دلوں پر نچک چھڑکنا تھا اہل درد تڑپ کر رہ گئے۔

(۸) یورپ نے اس جنگ کو حرب صلیبی قرار دیا فیصلہ جنگ کرتے ہوئے ترکوں پر ایسے اہتمامات و الزامات عائد کئے جس سے سخت توہین مسلمانوں کے مذہب کی ہوتی ہو اس سے مسلمانوں کے دلوں پر اور بھی چوٹ لگی۔

(۹) اگر دوران جنگ کے سارے واقعات ایک پلہ میں اور لائڈ جارج کا تلخ جواب بعد مواعید شیریں دوسرے پلہ میں رکھا جائے تو بھی دوسرا پلہ بھاری رہے گا اس حقیقت کو



فراموش کیوں کر کیا جائے کہ ایک انسان اپنے قول و عہد کو سچا اور موثق ثابت کرنے کے لیے جو کچھ کہہ سکتا ہے ایام جنگ میں وزیر انگلستان نے مقامات مقدسہ کے متعلق وہ سب کچھ کہا پھر ان مواعید کی اس طرح تکرار کی گئی کہ اس سے زیادہ تکرار کسی سلطنت کے ذمہ دار نے کبھی نہیں کی ہے لیکن جنگ کے بعد جو بگڑ خراش کلیات کے گئے اور جس طرح استعمادیوں نے خلافت کے ٹکڑے اپنی سلطنتوں میں پیوند کر لئے اس سے جو کچھ اضطراب اور لوازم اضطراب نہ پیدا ہو جائیں وہی تعجب ہی۔

اُن مواعید کے علاوہ جو لندن سے پیام و زرا بن کر آئے خود ہندوستان کے سارے ذمہ دار افسروں نے ہر جگہ مسلمانوں کا مجمع کیا اور یقین دلایا کہ اس وقت لڑائی ہو پڑی ہے جب ختم ہو جائے گی تو فیصلہ کے وقت خلافت کا اقتدار اور اس کی قوت علیٰ حالہ برقرار رکھی جائے گی لیکن آج جو کچھ ہو رہا ہے وہ ناقابل فراموش میرحی دے اعتمادی کی خود اپنی نظیر ہے۔

وزیر اعظم کا یہ کہنا کہ مقبوضات خلافت جب کہ فاتحانہ حیثیت سے حاصل کئے گئے تو پھر اُن کی واپسی کیوں کی جائے یہ عجب طرز استدلال ہے۔

کیا مسلمانان ہند سے جو وعدہ ہوا تھا اُس کا ایفا اُس وقت ہوتا جب کہ ترک غالب فاتح ہوتے مغلوب و ہزیمت خوردہ قوم کا فاتح و منصور کو ملک واپس کر دینا ایسی عجیب منطق ہے جسے دماغ وزارت ہی سمجھ سکتا ہے۔

تخلف وعدے کی ایک وجہ بھی پیش کی جاتی ہے کہ اس جنگ میں دیگر دول بڑے بھی شریک و شامل تھے دولت عثمانیہ کے حصے ہر ایک کی قسمت میں آئے ہیں شرکار میں سے کوئی بھی جب کہ واپسی پر راضی نہیں تو پھر میں اپنا حصہ کیوں واپس کروں۔



اس کے جواب میں یہ بحث فضول ہے کہ واقعہ کیا ہے لیکن اس قدر گزارش کی اجازت دیجئے کہ وعدہ تو آپ کا اور آپ کے ہم قوم حکاموں کا تھا نہ کہ دزدائے فرانس و روس وغیرہ کا اُن کے وعدہ بھی آپ ہی کی زبان سے ہم تک پہنچے تھے آپ اپنا وعدہ وفا کریں دوسروں سے آپ کو کیا غرض۔

لائڈ جارج! اس سوال کی اجازت دیجئے کہ ہندوستانیوں نے روپیہ آبنجنا کی نذر کیا تھا یا دیگر دول یورپ کے سامنے پیش کیا تھا ہندوستانی آپ کے محکوم ہو کر آپ کی طرف سے گلا گٹانے گئے تھے یا فرانس و روس کے ہمدرد بن کر قربان گاہ میں پہنچے تھے اُس پر فتنہ زمانے میں مسلمانان ہند کی خاموش اطاعت نے آپ کے محروسہ و مقبوضہ ہند کو آپ کے قبضہ میں برقرار رکھا یا اس اطاعت گزاری سے فرانس و روس کا کوئی ملک محفوظ رکھا گیا۔

اگر ان سب فاشکاریوں کا یہی صلہ ہے کہ سات کروڑ مسلمانوں کی مودبانہ اور متیابانہ التماس اس طرح قدموں سے ٹھکرا دی جائے تو پھر اس ہنگامہ کی ذمہ داری آپ پر ہے نہ کہ کسی اور پر۔

آخر میں اس سوال کی اجازت اور چاہتا ہوں کہ اس وقت تو خلافت کے ابتر اس جرم میں باہم تقسیم کر لئے گئے کہ سلطنت عثمانیہ نے میدان جنگ میں اپنے کو بحیثیت بمقابل شامل و شریک کیا لیکن اہل مصر کب آپ سے برسرِ پیکار ہوئے تھے جو اُن پر برسوں آپ کی نوازش رہی اور آج بھی کرم کا بادل اُن سے نہیں ہٹتا۔

جزیرہ قبرص پر قبضہ کس جرم میں کیا گیا اُس وقت کس نے آپ سے جنگ کی تھی جو اس جزیرہ کو آپ نے اپنے مقبوضات میں داخل کر لیا۔



یونان نے سرکشی و شوقِ چشمی کی غازی ادھم پاشا نے تھلی پر جا کر اسلام کا ہلال  
جھنڈا نصب کر دیا اُس وقت کون تھا جو یونان کا دست و بازو بنا جس نے ترکوں کو فتح  
کے ہوئے ملک سے دست بردار ہونے پر مجبور کیا۔

علم بردارانِ تیلٹ بتانے لگے کہ قوی کی ہستی ضعیف کو  
مٹنے سے قائم رہیگی مسلمانوں کی توحید و خدا پرستی کی طاقت و قوت کی قدر نہ جانی آخر کمزور  
دنا تو اس ہو کر نمونہ عبرت و بصارت ہو گئے یہ اپنی شامت اعمال اور سوء اعتقاد کا نتیجہ  
ہے جو سامنے ہی لیکن تم یہ زحمت کیوں اٹھاتے ہو جو اپنے فیصلہ کو اخلاق و انصاف  
کا مسئلہ ثابت کرنا چاہتے ہو۔

اضطراب و بے چینی کے ایسے واقعات جو بہت ہی اچلی و روشن ہیں انھیں میں نے  
اختصار کے ساتھ بیان کر دیا ہے اب گورنمنٹ کو اختیار ہے کہ رعایا کی بے چینی جس طرح  
چاہے دفع کرے مسلمانوں کے مذہب کا یہ نہایت سچا اور مستحکم مسئلہ ہے کہ مسلمان ہر اُس حصہ  
زمین پر آباد ہو سکتا ہے جہاں ارکانِ دینی میں مزاحمت نہ کی جائے لیکن مرکزی مقام کا  
کسی کے نظر تو تم پر چھوڑ دینا مسلمانوں کے لئے ایک ایسا گناہِ عظیم ہے کہ جس کا کچھ کفار نہیں  
اس جگہ کے لئے صرف اسی قدر کافی نہیں کہ ہم وہاں ارکانِ مذہبی بآزادی ادا  
کرتے ہیں بلکہ اس کو اس حیثیت میں ہونا چاہیے کہ اگر بالفرض کوئی طاقت اُس مقام پر  
مانع و مزاحم بھی ہونا چاہے تو مزاحمت اُس کے حیطہ و وسعت و امکان سے خارج ہو  
مرکزی مقام پر مسلمانوں کی ایسی قوت ہر وقت مجتمع و ہتیار ہونا چاہیے کہ دینی و مذہبی  
ارکان کی تعمیل و قوت ہو سکی ہو نہ کہ کسی کی عنایت و رعایت کے طفیل میں گورنمنٹ  
کے سامنے اضطراب کی سچی اور صحیح تصویر پیش کرنے کے بعد مسلمانانِ ہند سے گزارش ہو



کہ لفظ موالات کی تحقیق و نتیجہ جو کچھ بیان کی گئی اُس سے ہر شخص بجائے خود فیصلہ کرے کہ وہ کون سے تعلقات و روابط ہیں جنہیں گورنمنٹ سے (جو علاوہ کافر ہونے کے فرق محارب بھی ہے) پیدا کرنا یا باقی رکھنا جائز ہے اور کون سے تعلقات کا قطع کرنا واجب۔

مقاطعہ کی تحقیق بھی گزر چکی بخاری و مسلم کی حدیث سے ثابت کر دیا گیا کہ مقاطعہ ہرگز داخل موالات نہیں ایسے فرق محارب کے ساتھ جو خانہ کعبہ پر متصرف تھے مسلمانوں کو عمرہ و حج ادا کرنے سے مانع آتے تھے بیت اللہ کو صنم خانہ بنائے ہوئے تھے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقاطعہ جاری نہ رکھا اور عمل مقاطعہ سے اُن پر غلبہ پائے کوشش نہ فرمائی تو اب کسی کا یہ کہنا کہ یہ قرآن کا حکم ہے اور مقاطعہ فرض ہے کھلی بیدینی ہے۔

مباح کا فرض ہو جانا | کہا جاتا ہے کہ اس وقت جب کہ جہاد بالیغ کی طاقت مسلمانوں میں نہیں تو وہ چیز جو مسلمانوں کو دشمن اسلام پر غلبہ عطا کرے وہ قائم مقام جہاد کے ہوگی اور وہ نہیں ہے مگر خاموش مقابلہ دشمن سے مقابلہ کے وقت بہت سے مسائل کی صورت متغیر ہو جاتی ہے مثلاً جاسوسی اخلاقا و شرعاً مذموم ہے لیکن فرق محارب کے مقابلہ میں جاسوس مقرر کرنا اُن کے سرائر و مخفیات کا پتہ لگانا مستحسن و ضروریات جنگ میں سے ہے۔

فرق محارب پر بحالت محاصرہ یا مقابلہ غلہ اور پانی تک بند کر دینا جب کہ جائز ہے تو اس وقت انگریزوں سے مسلمانان ہند کا جو مقابلہ ہو گیا ہے اگر وہ خیریں جو بحالت امن جائز تھیں اس مقاومت مہول کی حالت میں جو قائم مقام جہاد ہی نا جائز سمجھی جائیں تو کیا معذور شرعی لازم آتا ہے علی الخصوص ایسی حالت میں جب کہ ہم حکومت و دست و گریباں نہیں ہوتے بلکہ نہایت خاموشی و سکون سے اپنے ہر طرح کے تعلقات اُن سے منقطع کر لیتے ہیں



اس انقطاع کا لازم نتیجہ یہ ہو گا کہ حکومت اپنے وطن کا رخ کرے اور گھر پہنچ کر خانہ نشین ہو جائے اُس وقت دو فائدے حاصل ہوں گے ایک تو حکومت ہند خود مختار ہو کر سواراج حاصل کر لے گی دوسرے مسلمانوں کا بڑا حریف دنیا سے اگر دفع ہو گا تو کمزور ضرور ہو جائے گا لہذا مسلمانوں پر یہ فرض ہے کہ وہ انقطاع کئی کر لیں۔

اس کے جواب میں فقیر نہایت ادب سے گزارش کرتا ہے کہ سوال جواز و عدم جواز کا نہیں گفتگو تو آپ کے اس ادعا میں ہے کہ آنجناب کی تحریکات کی تعمیل مسلمانان ہند پر فرض ہے اور جو شخص تامل و فکر کرے یا اصلاح و ترمیم پیش کرے وہ مرتکب حرام دائرۃ اسلام سے خارج اور سچتہ منافق ہو گیا۔

لیڈران قوم بیشک یہ دین کا مسئلہ ہے کہ مسلمانوں کو یہ سزاوار نہیں جو وہ اپنی ہستی کو مفہم و ناتواں بنا کر رکھیں بیشک اصول زندگی مسلمانوں کو ایسا قرار دینا چاہیے کہ دیگر اقوام ان کی طرف محتاج ہوں نہ کہ یہ دوسروں کے دست نگر ہوں یہ ایسی بدیہی باتیں ہیں جن سے کسی کو کسی وقت انکار نہیں لیکن تقویٰ و حصول غلبہ کی جو صورتیں آپ پیش فرما رہے ہیں وہ مسئلہ شرعی نہیں ہے بلکہ وہ آپ کی رائے ہے۔

غایتہ مافی الباب یہ کہ لیجئے کہ آپ کی رائے ایک مسئلہ شرعی کی تائید میں ہے لیکن اپنی رائے کو شریعت کا فتویٰ اور قرآن کا حکم قرار نہ دیجئے اگر کوئی آپ کی تجویز سے اختلاف کرتا ہے تو اسے فرض کا منکر نہ کیئے فرائض تو وہی ہیں جنہیں حق سبحانہ نے فرض کر دیا کیا آپ کی رائے اور حق سبحانہ کا ارشاد ایک مرتبہ رکھتا ہے ایسا دعویٰ کرتے ہوئے کچھ تو حیا کیجئے۔

جنگ بدر کا موقع ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مقام پر منزل قرار دیتے ہیں



حضرت حباب ابن المنذر عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ اس مقام کو منزل گاہ آپ نے  
بموجب حکم الہی قرار دیا ہے یا موقع و تدبیر جنگ کا لحاظ ہے آپ نے فرمایا نہیں یہ رائے  
اور جنگ ہی حضرت حباب عرض کرتے ہیں تو پھر یہ مقام مناسب نہیں بلکہ فلاں مقام  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حباب ابن المنذر کی رائے کو شرف قبول فرماتے ہیں۔  
اس واقعہ سے یہ نتیجہ نکالے کہ ایک امر مذہبی اور فرض دینی کے انصرام و انجام  
کی جب کہ شریعت نے صورت متعین و مشخص نہ کر دی ہو تو اختلاف رائے کی گنجائش  
ہے اپنی رائے کو عین فرض اور امر دینی قرار دینا خلاف شرع ہے صحابہ رضی اللہ عنہم  
بارہا اپنی رائے رسول خدا کر حضور میں پیش کیں جو قبول سرکار رسالت ہوئیں لیکن آپ کا  
آستانہ ایسا رفیع و بلند پایہ ہے جہاں اصلاح و ترمیم تو کجا عرض و معروض کی بھی مجال نہیں  
جنش لب پر تکفیر کا فتویٰ موجود ہے نہایت ادب سے چند امور گزارش خدمت ہیں خواہ آپ  
قبول فرمائیں یا کافر و منافق کہیں اس کی پروا نہیں۔

ترمیم کے پانچ وجوہ | اولاً یہ کہ آپ فرماتے ہیں کہ مقاطعہ اُس وقت فرض ہے دوسرا فریق عرض کرتا ہے  
کہ اس طریق مقابلہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منسوخ فرما دیا دلیل میں حضرت ثناء  
بن اثال کا واقعہ پیش کرتا ہے لیکن آنجناب کے پاس بجز فرمان گاندھی اور کیا دلیل فرضیت  
مسلمانوں کو وہ طریقہ بتائیے کہ جس کے عمل کا نتیجہ مطلقاً کفار سے بے نیازی ہے۔

ثانیاً یہ گزارش ہے کہ مقاطعہ کا دائرہ جب تک اُس حد کے اندر ہے جس کو گورنٹ  
کا کوئی نقصان متین نہیں اُس وقت تک تو آپ خاموش رہ سکتے ہیں لیکن جب اُس کے  
حد و وسیع ہوں گے اور گورنٹ کے منافع سے آپ کی خاموشی کا تضادم ہوگا تو اُس وقت  
آپ ہزار چپ رہنا چاہیں لیکن یہ ٹکڑا تو ہر سکوت توڑ کر ہی رہیگی آخر اُس موقع کی بھی تو



## سبیل بتائیے ۵

اے حضرت مومن یہ مسلم سہجہ ارشاد بھولے سے بھی اب ذکر بتوں کا نہ کریں گے لیکن جو بتوں ہی نے کہیں آپ سے کی بات پھر آپ ہی فرمائیں کہ کیا کیا نہ کریں گے مثالاً یہ عرض ہے کہ خاموش رہنا بھی ایک زبردست قوت کا خواہاں ہے ہندو شک اس قدر طاقت رکھتے ہیں کہ وہ اپنی خاموشی کو نباہ لے جائیں گے بلکہ اگر چاہیں گے تو اپنے مقابل کو خاموش بھی کر دیں گے لیکن افسوس ہے کہ مسلمانوں میں کسی طرح کی قوت کا نام و نشان بھی نہیں ہے ان میں نہ مالی طاقت ہے نہ اخلاقی نہ دینی قوت ہے نہ روحانی لیڈری کا غرور اگر آپ گرامی قدر حضرات کو ایک لمحہ کی فرصت عطا کرے تو اس حقیقت سے انکار نہ کیجئے پہلے اس امر کی کوشش فرمائیے کہ مسلمانوں میں قوت پیدا ہو پھر چاہے خاموش مقابلہ کیجئے یا ناطق و گویندہ مقابلہ سے پہلے استطاعت مقابلہ فرض ہے جس طرح نازی پہلے وضو۔

رابعاً یہ التماس ہے کہ اصلاح کا موقع ہنوز باقی ہے اگر خدمت اسلام واقعی آپ کا مقصد ہے تو وہ کام شروع کیجئے جس سے مسلمانوں میں طاقت و استقامت پیدا ہو اجتماع و جماعت کے آثار ان میں پائے جائیں دیکھئے ابنوہ اور بھٹی پر نازاں نہ ہو جسے ان سے خاموش مقابلہ کی بھی توقع نہ رکھئے ان کے لئے حکومت کی تھوڑی سختی بھی کفایت کرتی ہے خدا نخواستہ اگر آپ اب بھی نہ سمجھے اور اس بھڑکوا سی حالت سے مقاومت مجہول اور خاموش مقابلہ کے سامنے پیش کر دیا تو پھر یاد رکھئے کہ ہر خاموشی اس طرح ٹوٹے گی کہ گٹے پھاڑ پھاڑ کر اس طرح چینیں ماریں گے کہ برسوں تک اُس کی گونج فضا میں سے عبرت و بصارت کا سبق دیتی ہوگی۔



خامسایہ گزارش ہو کہ اگر آپ حضرات کو اپنے تجاویز پر یوں ہی اصرار ہے تو براہ کرم کتاب سنت بھی بتا دیجئے کہ مسلمانوں کو یہ ہدایت دی گئی ہے کہ جب تم میں ضعف و ناتوانی ہو تو اس وقت تم خاموش مقابلہ کرو اور فریق مقابل تمہیں قید کرے مارے بے حرمت کرے قتل کر ڈالے تو یہ سب برداشت کر لو اس لئے کہ جب تم فنا ہو جاؤ گے اور تمہاری ہستی ایک وجود موہوم کا مرتبہ پالے گی تو اس وقت دشمن مغلوب و مفتوح ہو جائے گا اور تم غالب و فاتح۔

اگر شریعت سے آپ اس کا جواب نہ دے سکیں تو پھر کسی قوم کی تاریخ سے ہی اس کا ثبوت دیجئے کہ مقاومت بھول بغیر قوت و استطاعت کے عمل میں لائی گئی اور کامیاب ہوئی۔ اگر یہ بھی نہیں تو پھر اس درخواست کو قبول فرمائیے کہ سیتعلم الحجامۃ علی رؤس الیثمیۃ یعنی یتیموں کے سر پر حجامت کی مشاقی نہ کیجئے۔

اس وقت آپ کی جملہ تحریکات پر تنقید مقصود نہیں بعض ان میں بشرط صدق و صلاح ملک کے لئے بہت ہی مفید ہیں مثلاً سدیشی یا ترک قوم فروشی و انگریز پرستی وغیرہ لیکن آپ کی وہ تحریک جس سے مسلمانوں کی سخت تباہی ہے اور انگریزوں کا ذرہ برابر نقصان نہیں یعنی مسئلہ تعلیم اس کے متعلق کچھ گزارش ہو شاید آپ حضرات میں سے کسی کی سمجھ میں آجائے۔

مسئلہ تعلیم | علوم اسلامیہ کی حفاظت کے لئے جب اپنی سلطنت نہ رہی اور ہندوستان میں ایک اجنبی و بیگانہ قوم کی حکومت فرما رہی و حکمرانی کرنے لگی تو علوم اسلامیہ کی تحصیل مسلمانوں کی سرگرمی سر دہری سے بدلنے لگی۔

اگرچہ زبان اجنبی محض تھی سیکھنے میں محنت شاقہ برداشت کرنی پڑتی تھی لیکن مجبور



یہ تھی کہ اجنبی زبان معاش کا ذریعہ تھی اولین ضرورت جس نے مسلمانوں کو انگریزی کی طرف مائل کیا وہی فکر معاش تھی۔

یہ مسئلہ محتاج بیان نہیں کہ مقاصد علوم تین ہیں تہذیب، اخلاق، تزکیہ نفس اور تربیت دماغ بلا خوف تردید یہ کہا جاسکتا ہے کہ علوم کے ہر سہ مقاصد کا بدرجہ تمام و کمال تکملہ علوم اسلامیہ سے ہوتا تھا۔

صدیوں تک مسلمانوں نے دنیا پر ایسی حکومت کی، جس کی نظیر نہ صفحات تاریخ میں ملتی ہو نہ آئندہ کسی دوسری قوم کی ایسی تاریخ لکھی جائیگی جہاں بانی و فرماں والی کے ساتھ ہی ساتھ علم و فن کی بھی ایسی خدمت کی کہ بہت سے علوم انھیں کے اقدام سے ترقی پذیر ہوئے بہت سے علوم مسلمانوں نے خود ایجاد کئے کتنے مردہ فنون میں جان ڈالی علوم عقلیہ اور فنون حکمیہ کے علاوہ خود ان کی مذہبی تعلیم کا ایسا بیکراں سرمایہ موجود ہے کہ ایک وہ شخص جو اپنے مذہب کو سمجھتا ہے اور اس کے بتائے ہوئے اصول کو اپنی زندگی کا دستور العمل قرار دیتا ہے وہ اس سے بے نیاز ہے کہ اپنے دماغ کی تربیت اپنے اخلاق کی تہذیب اپنے نفس کا تزکیہ کسی غیر زبان یا غیر قوم کے علم و فن سے کرے لیکن جب اپنی سلطنت علوم اسلامیہ کی حمایت و حفاظت کے لئے نہ رہی تو ترقی کے سارے زینے ٹوٹ گئے اور علوم و فنون کی عمارت منہدم ہو گئی دوسری قومیں جو دنیا میں سر پر آرائے سلطنت تھیں انھوں نے علم و فن کی بھی حکومت حاصل کر لی کسی قوم میں جب سلطنت آتی ہے تو اُسی کے ساتھ بہت سے محاسن و کمال بھی آجاتے ہیں لیکن جب سلطنت جاتی ہے تو محاسن و کمال صرف اُس قوم سے رخصت ہی نہیں ہو جاتے بلکہ ایک کافی مدت کے لئے اُسے دام حیرت میں ایسا گرفتار کر جاتے ہیں کہ



وہ قوم اس انقلاب کلی سے متاثر ہو کر عالم سرائیکی میں ششدر و حیران ہوتی ہے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔

ہندوستان سے مسلمانوں کی سلطنت جب نازل ہوئی اور ششہ کے واقعہ نے ان کی آنکھیں کھولیں تو انھیں معلوم ہوا کہ سلطنت کے ساتھ کمالات و محاسن بھی ان کی نصیب ہو گئی یہ دوسری وجہ تھی جو علوم مغربیہ کی طرف انھیں مائل کرنے والی ہوئی اس وقت مغربی علم و فن کی ضرورت ثابت کرنے کی حاجت نہیں نہ اس پر دلیل لانا ضروری کہ آج مفتابہ محاربہ اور محافظت کر جو سامان سلاطین عالم کے پاس ہیں اگر ہندوستان انھیں اپنے لئے غیر ضروری سمجھتا ہے تو آزاد ہو کر دوبارہ گرفتاری و غلامی کی کسی غیر سلطنت کو دعوت دیتا ہے اس وقت مجھے صرف اس قدر گزارش کرنا ہے کہ جب تک ہندوستان میں حکومت برطانیہ باقی ہے اس وقت تک وہ ضرورتیں بھی باقی ہیں جن کے زبردست مطالبات نے ہمیں انگریزی کی طرف مائل کیا۔

ایسی تعلیم گاہیں جن کی سند و تصدیق مصدقہ و مسلمہ گورنمنٹ ہوں اور ایسے اساتذہ جن سے ملازمت کا استحقاق ہو اس وقت تک ضروری ہیں جب تک حکومت باقی ہے۔

ہندوستانیوں کا حکومت کے سارے شعبوں پر اس طرح حاوی ہو جانا کہ ہر رخنہ پر ان کا ہاتھ پہنچ سکے فی الحقیقت سواراج کی تائیس ہر آج پولیس اور فوج میں ہندوستانی چھوٹے عہدوں پر بکثرت ملازم ہیں اگرچہ عہدہ بہت ہی حقیر اور تنخواہ بہت ہی تھوڑی ہے لیکن اس وقت موجودہ تحریک نے جو فوج و پولیس میں بھی ایک تاثیر پیدا کر دی ہے اس سے ہندوستانی ایک قوت محسوس کر رہے ہیں۔

ہم سایہ قوم ہندو کو دیکھتے ایک ادنیٰ ملازمت گورنری کے عہدہ تک یہ قوم پہنچی ہوئی



ہر سارے دفاتر و آفس میں ہندو بھرے ہوئے ہیں پھر آج انہیں یہ زور بھی حاصل ہے لیڈران قوم اب بھی سمجھے پہلے اس کی قوت پیدا کیجئے کہ آپ کی خاموشی و یکسوئی سے دشمن چمچ اٹھے اور اُس کی جمعیت کا شیرازہ بکھر جائے پھر خاموش ہو جائے۔

فرض کیا کہ آپ میں طاقت خاموشی نہیں لیکن ہندوؤں میں ہے پھر آپ دونوں مل کر دو دل یک شود بشکند کوہ را کا نمونہ پیش کر دیں گے برس روز میں سواراج حاصل ہو جائے گا۔ لیکن اُس وقت جب کہ سواراج کا عمل ہو گا عہدہ و مناصب کے مستحق اور حکومت کے وہی شریک ہوں گے جن کے ہاتھوں میں علوم مغربیہ کی سندیں ہوں گی۔ انقلاب حکومت کے بعد جب تک جدید حکومت اپنے قوانین وضع نہ کرے علوم و فنون کا تعین و تخص نہ کرے اُس وقت تک سواراج کا قانون ہی موجودہ قانون سلطنت ہو گا اور اسی مغربی علم کے جاننے والے اساتذہ ہوں گے اور اسی علم کی تعلیم درس گاہ سواراج میں دی جائے گی۔ غرض سواراج مل کر بھی اس نسل کے لئے موجودہ تعلیم مفید ہی رہے گی۔

رہا یہ اعتراض کہ موجودہ تعلیم میں نقائص ہیں ضروریات قومی کے لئے یہ تعلیم محض ناکافی ہے یہ بالکل سجاوہ درست لیکن یہ کوئی نیا خیال نہیں اس کی چارہ جوتی میں ہر دن قوم ایک مدت سے سرگرم ہیں اُن کے جدوجہد کی مختصر تفصیل یہ ہے۔

تعلیم انگریزی کا ہندوستان میں جب آفاذ ہوا تو نصاب تعلیم اور اوقات تعلیم میں کچھ اس کا انتظام نہ تھا جس سے قومی و مذہبی معلومات پیدا ہوں ایسے اشخاص جن کا مطلع نظر قوم کو ایک زندہ قوم بنانا تھا انہوں نے اس نقص کو دیکھا اور قومی کالج کی بنیاد رکھی اس میں ہندی میں مسلمانوں نے سبقت کی تعلیم یونیورسٹی کے ساتھ جس قدر قومی و مذہبی تعلیم کا انتظام ہو سکتا تھا اپنی درس گاہوں میں اُسے قائم کیا لیکن افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ خود مسلمانوں نے



اس سے مستفید و مستفیض ہونے کی کوشش نہیں کی اس لئے ابتدائی انتظام جو کچھ ہو گیا تھا اُس نے تو کسی طرح کی افزائش ہو سکی نہ اُس میں التزام و انضباط کی شان پیدا ہوئی۔

مثلاً علی گڑھ کالج میں تعلیم و دینیات کا جو انتظام رہا ہے مسلمانوں کی اولاد اگر اُس سے نفع حاصل کرنا چاہتی تو آج مذہب کے لئے اُن کا وجود اجنبی نہ ہوتا۔ منتطیلین کالج میں بعض ایسے حضرات بھی برابر شریک رہے ہیں جن کی دلی تمنا یہ تھی کہ طلبہ میں ذوق مذہبی کم از کم اتنا تو ضرور پیدا ہو جائے جس کی چاشنی انہیں جہاں کہیں بھی رکھے اور جس ماحول میں کچھ خدمتِ اسلام سے غافل و بے پروا نہ ہونے دے یہ کوشش اُن کی برابر مسلسل جاری رہی لیکن ملک و قوم میں مذہب سے بے پروائی کی جو آندھی چل رہی تھی اُس میں یہ مہی پر گہنہ و مضطر ہو کر رہی۔

مختصرین کی فرض شناسی | اس جگہ بغیر اس اظہار کے رہائیں جا تا کہ ٹرسٹیان کالج میں سر آج جس کے نام پر سب دستم اور لعن و طعن کا بھیجنا قوم مسلم ثواب و عبادت سمجھ رہی ہے احاطہ کالج میں دین کی خدمت اس وقت تک اُسی کی قیمت میں رہی وہ ٹرسٹی صاحبان جنہیں دعوتِ حق نے آج مخمور کر رکھا ہے ان کی تشریف آوری جب کبھی احاطہ کالج میں ہوئی تو کرکٹ کے میدان کی رونق ہو گئی یونین کلب میں گرمی سخن کی دھوم دھام رہی لیکن اسباق دینیات پر ہمیشہ اُس ہی لڑی رہی۔ جنوری ۱۹۲۷ء میں بھی تین دن تک کالج میں قیام رہا مدت قیام میں کرکٹ فیلڈ اور یونین کی رونق خوب ہوئی لیکن درس تفسیر درس تجوید تین دن تک سونا اور خاموش ہی رہا کبھی ان میں سے ایک صاحب نے بھی نہ تو تجوید کلاس میں شرکت فرمائی نہ درس تفسیر میں بیٹھے نہ دینیات کے لکچر کو کالج کلاسوں میں جا کر معائنہ کیا نہ کبھی مدرسین دینیات سے کوئی مشورہ کیا نہ طلبہ میں ذوق مذہبی کسی وقت پیدا کرنے کی کوشش کی ہاں جب



مٹر گاندھی کا کلمہ پڑھتے ہوئے اُس کی اُمت میں داخل ہوئے تو اس تلقین کی تبلیغ شروع کی کہ نیشنل کالج بناد کتابیں طاق نسیان کے حوالہ کر دیا رہ گھنٹے یومیہ چرنا چلاؤ سیاست سلطنت علم مذہب اور خلافت سب اس پر خے کی گردش و چکر سے تمہیں حاصل ہو جائے گا۔

اس وقت تک قومی اسکولوں اور قومی کالجوں نے جو کچھ خدمت ملک و قوم کی کی ہے وہ آج سامنے موجود ہے لیکن بلند ہمت فراخ حوصلہ ہمدردان قوم نے اسے بھی اپنے اغراض و مقاصد کے لئے محض ناکافی سمجھا اس لئے یونیورسٹی کے خواہاں ہوئے۔ قومی یونیورسٹی کا خیال بھی آج سے ۴۵ برس قبل جس کے دماغ میں آیا وہ اسی مصیبت زدہ قوم مسلم کا ایک فرد تھا اب کہ یونیورسٹیاں مل گئی ہیں اُن کی آزادی کا سوال درپیش ہے غرض تعلیم کے متعلق اس وقت جو کچھ کہا جا رہا ہے یہ وہی صد ہے جس کی منادی تیس برس سے مسلمانوں میں پٹاری جا رہی ہے افلاس بے پردائی اور برکات علیہ سے نا آشنائی کا نتیجہ ہے جواب اگر مسلمانوں کی ایک یونیورسٹی ہوئی ہے جس کے انجام کا علم عالم الغیب کو ہے۔

ہاں جس آزاد یونیورسٹی کی آواز بندگان گاندھی نے اس وقت بلند کی ہے اس کا خصوصی امتیاز سب و شتم اور لعن و طعن البتہ ہے اس فتنہ انگیز اور دل آزار جز کو اگر ان کی تقریر و تحریر سے الگ کر لیا جائے تو یہ وہی دیرینہ سی سالہ تناہی بلکہ اگر بہ نظر انصاف دیکھئے تو حامیان قوم نے اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھایا ہے۔

ملک نے کامل غور کے بعد یہ طے کر لیا کہ مسلمانوں کو اگر کسی وقت آزاد یونیورسٹی مل بھی گئی تو علوم و فنون کا غیر زبان میں پڑھنا عمر کو برباد کرنا ہے کسی قوم کے لئے



یہ بہت بڑی مصیبت ہے کہ علوم کو اجنبی زبان میں حاصل کرے اس دشواری کو اُس  
 ذات نے حل کیا جس کے جود و کرم کا شفیق و مہر پرور ہاتھ ہمیشہ مسلمانوں کی طرف دستگیری  
 و تسکین کے لئے بڑھتا رہا ہے یعنی خسرو دکن شہنشاہ حیدر آباد نے ایک دارالترجمہ  
 قائم کیا علوم و فنون کے تراجم اُردو زبان میں ہوئے اور ہو رہے ہیں ایک اُردو  
 یونیورسٹی کی بنیاد قائم کر دی گئی جو ابھی اپنے عہد رضاعت میں ہے لیکن اپنی رونق و اُمت  
 سے اپنے شباب کا خوش آئند نظارہ پیش کر رہی ہے بیشک اگر ہندوستان کو آزاد یونیورسٹی  
 کی اجازت ہو گئی یا موقع مل گیا تو اُس وقت یہی اُردو یونیورسٹی آزاد تعلیم کی مربی ہوگی  
 دوستوں ناقص کو کامل بنانا کامل کو کامل تر کی حیثیت تک پہنچانا ترقی و کمال پانچ پری  
 ہے موالات و عدم موالات اس کا کیا تعلق اس وقت گفتگو مسئلہ موالات میں ہے نقص  
 اور اُس کے دفاع کا مسئلہ درپیش نہیں نقص تعلیم ایک مسئلہ ہے اور دفاع کی تجاویز  
 بعض زیر عمل اور بعض زیر بحث ۔

آپ نے یہ کہا کہ ترک موالات اور نان کو آپریشن باہم مراد ہیں مگر گاندھی نان کو آپریشن  
 کے حدود جو کچھ متعین فرمائیں اور جس طرح اس میں توسیع کرتے جائیں وہ سب ترک موالات  
 میں داخل ہوتے جائیں گے ۔

اسی بنا پر سب سے پہلے آپ نے اسلامی تعلیم گاہوں کی طرف توجہ فرمائی مسئلہ الحاق اور  
 امداد مالی ان دونوں کو آپ نے فریق مجارب کے امداد و استمداد قرار دیتے ہوئے ان پر  
 خالص موالات کا حکم صادر فرمایا ایسی درس گاہیں جو گورنمنٹ کے امدادی روپیہ لیتی ہیں ان میں  
 پڑھنا پڑھانا یا کسی اور صیغہ میں اُس کے ملازم رہنا آپ نے حرام اور کفر قرار دیا حالانکہ  
 بحیثیت ٹرینی آپ خود اُس سے تعلق رکھتے تھے اور اس وقت تک بھی یہ علاقہ آپ کا



باقی ہی شاید اس کی یہ وجہ ہو کہ آپ اس تعلق سے اصلاح چاہتے ہیں پس آپ کا کلام نہ صرف جائز بلکہ ضروری ہی لیکن معلمین کا مقصود افسادِ مسلمین و تائیدِ عیسائیت کے سوا کچھ اور ہو ہی نہیں سکتا اس لئے حرام و کفرِ صیحا کہ سنینِ ماضیہ میں دونوں کے آثارِ خدمت کا تجربہ ہو چکا ہے۔

بہر حال اس بحث کو چھوڑیئے اس لئے کہ اس وقت، دینِ مذہبِ ایمان اور اسلام صرف آپ کے اعمال و اقوال کا نام ہے مثلاً ع۔ ۷۰ اسلام و ایمان کی تعریف کچھ اور ہی ہو گئی ہے۔

تعلیمی امداد کا مسئلہ | لیکن ادب سے یہ گزارش ہے کہ وہ اشخاص جو ابھی آپ کا وہ مرتبہ تسلیم نہیں کرتے جس منصب کا آپ کو ادعا ہے بلکہ وہ اُسی واحد قہار کے ماننے والے ہیں جو آپ کا اور جملہ عالم کا خالق و رب ہے اور اُسی بنی کو پیغمبر یقین کرتے ہیں جسے حق سبحانہ نے خاتم النبیین فرمایا ہے ایسے اشخاص کے لئے مجرد آپ کا فرمان اُس وقت تک لا سود ہو گا جب تک آپ اُن کے مبعود و احکم الحاکمین کا حکم یا اُن کے پیغمبر صادق و صدوق کا ارشاد پیش نہ فرمائیں لہذا نہایت عاجزانہ آپ حضرات گرامی قدر سے فقیر اس مسئلہ کو سمجھنا چاہتا ہے کہ از روئے شریعت اسلام مالی امداد اور الحاق مدارس و موالات کیوں کر ہے مالی معاونت کی حقیقت یہ ہے کہ گورنمنٹ ہم سے تعلیمی شکس وصول کرتی ہے اس کا مالگذا ری اراضی ہے کوئی تعلق نہیں یہ تو وہ رقم ہے جسے علادہ لگان ہم ہندوستانیوں سے وصول کیا جاتا ہے ہندوستانی اپنے کمائے ہوئے اور حاصل کئے ہوئے روپے میں سے ادا کرتے ہیں شکس کے نام سے گورنمنٹ ہم سے لیتی ہے اور مدد کے نام سے ہمیں واپس دیتی ہے اس لین دین اور الٹ پھیر میں نہ عیسائیت کی مدد نہ نصرانیت کی معاونت اپنا لیا دیا ہوا



مال جو تسلیم ہی کے لئے ادا کیا گیا تھا جب اُس کی واپسی ہوئی تو یہ موالات کیوں کر ہو گیا۔  
(۱) کیا کافر کے ہاتھ میں جب اپنا مال پہنچ جائے تو اُس کی واپسی موالات ہو جائے گی۔

(۲) کیا زبردست کافر جب کسی ناتواں سے کچھ چھین لے پھر اُسے واپس کرے اور واپس کرتے ہوئے اپنے احسان و امتنان کا اظہار کرے تو کیا وہ ضعیف جو اپنے مال کی طرف محتاج بھی ہے بایں خیال اُس کے لینے سے انکار کرے گا کہ اس طرح مال کی واپسی موالات ہے۔

(۳) خلافت کے متعلق سلطنت برطانیہ سے آج جو کچھ طلب کیا جا رہا ہے اگر برطانیہ یہ کہہ کر واپس کرنا چاہے کہ یہ میرا احسان و کرم ہے جو فتح کے ہوئے ملک کو واپس کر رہا ہوں ساتھ ہی ایک معاہدہ جس میں آئندہ کے لئے اپنے ساتھ عمل معروف کا خلافت سے مطالبہ ہو پیش کرے تو کیا مسلمان اپنے ملک کو واپس لینے سے اس بنا پر انکار کر دیں گے کہ یہ موالات ہی براہ کرم قرآن حدیث یا فقہ سے اس کا جواب دیجئے اور اسے ثابت کیجئے کہ اپنے مال کی واپسی کافر یا فریق محارب موالات ہے کفر ہے حرام ہے نفاق ہے۔

تغیر عالم کو دیکھتے ہوئے علماء کرام نے اپنے دل و دماغ کو سیاسیات کی فکر سے ایسا بے نیاز کر لیا تھا کہ علامہ ابن خلدون کو اس مقدس گروہ کے حق میں یہ فیصلہ دینا پڑا کہ بعد النام عن المسیاسیۃ هما العلماء یعنی علماء کا دماغ سیاست سمجھنے سے بہت ہی دور ہے یہ فیصلہ کیوں جائز رکھا گیا اور اس کے اسباب و علل کیا ہیں اس وقت اس سے بحث نہ کیجئے صرف اس قدر ملاحظہ فرمائیے کہ آج یہ فیصلہ صدق و حق کے معیار پر



کیسا کھرا ثابت ہو رہا ہے۔

ہندوستان میں ریفارم اسکیم کا ملنا لفظ سواراج کا شاہی خاندان کے رکن رکیں کے زبان پر آنا کس کا نتیجہ ہے آیا مدارس عربیہ کے علما اور طلبہ کے فکر و عمل کا نتیجہ ہے یا تعلیم یافتگان علوم مغربیہ کے افہام و تفہیم اور جدوجہد کا ثمرہ ہے۔

علوم عربیہ کے جاننے والے اس وقت جس حال میں ہیں امور دنیاوی اور پولٹیکس حالیہ میں اُن کے دماغ کی بلندی حوصلہ و ہمت کا علو قوت فکریہ کی صحت جس درجہ پر ہے وہ محتاج بیان نہیں ہندوستان کے ہر باشندے کو اس دینی گروہ سے روزانہ سابقہ رہتا ہے۔ عیاں را چہ بیاں۔

علوم عربیہ جو جملہ مقاصد تعلیم کو علی وجہ الکمال حاوی و محیط آج اُس کے جاننے والوں کی یہ حالت کیوں ہے اس کی تحقیق و تنقیح چھوڑی حالات و واقعات ہند کو دیکھئے کہ کیوں کر ہوئے اور کس کے ہاتھوں سے ہوئے۔

علوم مغربیہ اور مسلمان | انگریزی سلطنت جب اپنی ساتھ علوم مغربیہ ہندوستان میں لائی تو ہندوستانیوں نے دیکھا کہ اب بقا اور نمود کی زندگی بغیر علوم مغربیہ حاصل کئے ناممکن ہے تعلیم کا سلسلہ شروع ہوا اور ہندوؤں نے بڑھ کر تعلیم انگریزی کا استقبال کیا خوش آمدید کا نعرہ بلند کیا جب اس قوم کے ایک خاص حلقہ میں یہ تعلیم پھیل گئی اور انگریزی کے واقف کار کچھ ہندوؤں میں تیار ہو گئے تو اُن میں احساس پیدا ہوا اور حکومت کے انداز فرماں روائی پر نکتہ چینی شروع کی اپنے حقوق کے باب میں صدائے احتجاج بلند کی ہوم رول سلف گورنمنٹ یا سواراج کا تخیل سب سے پہلے علم مغربی سے آشنا دماغ میں آیا حکومت خود مختاری کی صد جس نے اپنے منہ سے نکالی اور ہندوستان کے رہنے والوں کو یہ سامعہ نواز نغمہ جس نے سنایا وہ



انگریزی دان ہندوستانی تھا۔ کانگریس جو سواراج کا سنگ بنیاد ہے اس کی تائیس اور پھر اس عمارت کی تعمیر و تکمیل جن ہاتھوں نے کی ہے وہ سب انگریزی خواں اور انگریزی دان ہیں۔

مسلمانوں میں جب علوم مخربہ کا آغاز ہوا اور پھر ان میں بھی ایک تعداد تعلیم یافتہ کی تیار ہو گئی تو احساس و تاثیریں بھی ظاہر ہونے لگے لیکن افسوس  
ہم ابھرتے ہوئے جھوٹے میں خزاں کے آئے

یہ واقعہ ہے حقیقت ہے اس سے انکار کرنا سورج کی روشنی سے انکار کرنا ہے کہ ہندوستانیوں کا حکومت کے سامنے آنا اپنے مطالبات کو موثر پیرایہ میں پیش کرنا ثبات و قرار سے اپنے حقوق کے طلب میں مسلسل سرگرم کار رہنا اور پھر اپنی کامیابی کے لئے اشارہ قربانی سے دریغ نہ کرنا یہ سب تعلیم انگریزی کا ثمرہ ہے۔

آئین سلطنت پر جھٹوں نے نکتہ چینی کی ہے وہ انگریزی خواں ہیں حکومت خود اختیاری کا جھٹوں نے نعرہ بلند کیا ہے وہ انگریزی خواں ہیں غلامی کی ذلتوں کا جس نے احساس پیدا کیا ہے وہ انگریزی خواں ہیں قید خانوں میں سب سے پہلا قدم جن کا پہنچا ہے وہ انگریزی خواں ہیں دار و درن سے جن کے گلے پہلے آٹا ہوئے وہ انگریزی خواں ہیں۔ ایک گوشہ ملک سے دوسرے گوشہ تک جھٹوں نے ہچل مچا رکھی ہے وہ انگریزی خواں ہیں طرفگی یہ کہ سارے انگریزی خواں انھیں کالجوں کے تعلیم یافتہ اور سند یافتہ ہیں جن کا الحاق گورنمنٹ کی یونیورسٹیوں سے ہی سرکاری کالج یا امدادی کالج میں تعلیم پانے سے ان کے جذبات قومی نہ فنا ہوئے نہ مٹے الحاق نے امداد دے اگر ایسی غلامی ایسی محبت قلبی اور ایسی مزدوری کی تعلیم دی ہے جس کا نتیجہ ملک کے پیش نظر ہے تو کیا اچھا ہوتا



موجود میں ہندو تعلیم میں بہت آگے ہیں اسی سبب حکومت میں ان کا حصہ بھی بہت ہی غالب ہے عملاً آدھی حکومت اگر اس وقت بھی ہندوؤں کی تسلیم کی جائے تو یہ حقیقت واقعی ثابت ہوگی۔ ہندوؤں نے اس قدر تعلیم حاصل کر لی ہے کہ اگر دس برس تک یکطرفہ تعلیم سے دست کش ہو جائیں اور مسلمان اس اثنا میں بڑی سرگرمی سے تعلیم حاصل کریں جب بھی ہندو تعلیم یافتوں کا شمار مسلمانوں سے المضاعف ہوگا۔

ہندوستان میں جس قدر کالج یا اسکول سرکاری ہیں اگرچہ نام و تنخواہ کا ان کے تعلق سرکار سے ہی لیکن دراصل ان کا فیض ہندوؤں کے لئے مخصوص ہو گیا ہے اختیارات وغیرہ کہیں بلا واسطہ اور کہیں بواسطہ چوں کہ ہندوؤں ہی کے ہاتھوں میں ہیں اس لئے تمتعات بھی اسی قوم کے حصے میں ہیں سارے ہندوستان میں مسلمانوں کے صرف تین کالج ہیں علی گڑھ، لاہور اور پشاور۔

اس وقت ہندوستان میں مجموعی تعداد کالجوں کی ایک سو پچیس<sup>۱۲</sup> ہے تین مسلمانوں اور ایک سو بائیس ہندوؤں کے ان میں سے اگر سرکاری کالجوں کو جن کی تعداد کل تیس<sup>۱۳</sup> ہے الگ کر لیجئے جب بھی اٹھاسی کالج خاص ہندوؤں کے رہ جاتے ہیں ان میں بائیس کالج ایسے ہیں جس میں گورنمنٹ کی امداد قطعاً شامل نہیں اور چھیانوے<sup>۱۴</sup> ایسے کالج ہیں جن میں گورنمنٹ کی امداد جاری ہے تین اور اٹھاسی کی نسبت ذرا غور سے ملاحظہ کیجئے پھر تعلیم کے مایامیٹ کر دینے کا فیصلہ کیجئے سارے کالجوں میں مجموعی تعداد ہندوستانی طلبہ کی چھیالیس<sup>۱۵</sup> ہزار چار سو تیس<sup>۱۶</sup> (۴۶۴۳۳) ہے جن میں سے مسلمان طلبہ چار ہزار آٹھ سو پچھتر<sup>۱۷</sup> (۴۸۷۵) ہیں ہندو طلبہ کی تعداد اکتالیس<sup>۱۸</sup> ہزار پانچ سو باسٹھ<sup>۱۹</sup> (۴۱۵۶۲) ہے۔

کہا جاتا ہے کہ ہندو چوبیس<sup>۲۰</sup> کروڑ اور مسلمان سات کروڑ ہیں اس تناسب سے جب کہ



مسلمانوں کے تین کالج تھے ہندوؤں کے بارہ ہوتے۔

مسلمان طلبہ کی تعداد کالجوں میں چار ہزار تھی تو ہندو سولہ ہزار ہوتے لیکن جب واقعہ منونہ عبرت پیش کر رہا ہو تو سلسلہ تعلیم کو تہ و بالا کرنے میں کس کا نقصان ہے۔

جس قوم کی تعلیمی حالت یہ ہو کہ سات کروڑ میں سے صرف چار ہزار مشغول تعلیم ہوں اُس قوم کا یہ ادعا اور ہنگامہ کہ اب ہمیں تعلیم کی حاجت نہیں اگر خط و سودا نہیں تو اور کیا ہے سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں ”رائے بے طاقت مکر و فسون ست و طاقت بے رائے جہل و جنوں“۔

مشرقی تعلیم کی کس مہم | انگریزی تعلیم جس سے معاش و وابستہ تھی اُس کا جب یہ حال ہے تو عربی تعلیم کا کیا انجام ہوا اُسے شہد اہل علوم مشرقیہ سے پوچھے علم کی مندیں ویران ہو گئیں مدارس دینیہ سوئے پڑ گئے نہ پڑھنے والا ملتا ہے نہ پڑھانے والا۔

مدرس اڈل کی تلاش میں اعلیٰ مدارس سرگرداں ہیں جستجو میں کرتے ہیں بیش قرار تنخواہیں دیتے ہیں لیکن مدرس ہی کہ نہیں ملتا سارے ہندوستان میں پھر آئے پانچ چھ عالموں کو سوا کوئی سا توں اور آٹھواں نہ ملے گا۔ یہ تو آپ کے جمعیت العلماء کے اولین برکات ہیں سے ہی جہاں ایک اعلان پر پانچ سو عالم جمع ہو کر فتویٰ مرتب کر دیتے ہیں لیکن انہیں کہ وہ عالم اتن میں سے نہیں ہوتے جو ان کا فیض ہم خاک یوں تک متعدی ہوتا۔

علوم عربیہ و دینیہ سے مسلمانوں کی لاپرواہی و توحش کا اس سے اندازہ کیجئے کہ ندوۃ العلماء کی اس وقت کیا حالت ہے۔

ندوۃ العلماء کی بنیاد جس اصول پر رکھی گئی تھی اُس سے مقاصد تعلیم زمانہ حال کے مطابق علیٰ وجہ الکمال پورے ہوتے تھے علماء اہل سنت کا اختلاف نظام تعلیم سے نہ تھا



یہ مسئلہ تو متفق علیہ تھا۔

ندوہ نے نکلہ علوم عربیہ و دینیہ کے ساتھ تعلیم انگریزی بھی داخل نصاب کی تاکہ اس مدرسہ کا فارغ التحصیل طالب العلم اگر انگریزی تعلیم حاصل کیا چاہے تو پانچ برس میں گریجویٹ ہو جائے اور اگر مطالعہ و محنت کے کام لے تو اس قدر استعداد اس میں موجود ہے کہ بغیر داخلہ کالج قوت مطالعہ سے ہر طرح کا فائدہ کتب انگریزی سے حاصل کر سکے۔

ندوۃ العلماء کے سند یافتہ اس وقت ملک میں موجود ہیں ان کی لیاقت و فضل کا ثبوت ان کی مصنفہ کتابوں سے ملتا ہے قوم میں اگر علم کی تشنگی ہوتی تو اس وقت ندوۃ العلماء میں کم از کم دو ہزار طلبہ مشغول درس و تدریس ہوتے ممالی حالت اس کی ایسی ہوتی کہ دربد کا سہ گدا کی لے کر اسے پھرنا نہ پڑتا لیکن اس وقت جو خستہ و شکستہ حالت اس کی ہو رہی ہے وہ اہل بصیرت سے مخفی نہیں ہے۔ یہ مدارس اہل سنت ان سے چشم پوشی کا یہ حال ہے کہ آج اس کی بھی خبر و تیز نہیں کہ اہل سنت کیا معنی ہیں اور اس کی صحیح تعلیم کہاں مل سکتی ہے دستو جا بجا نیشنل کالج اور اسکول قائم کرنے سے تو یہ کہیں بہتر ہوتا کہ اولاً تم اپنی مجموعی قوت سے ندوۃ العلماء کی تائید و تقویہ کرتے جو با کمال ہستیاں کہ اس وقت علوم عربیہ کی امین و خازن ہیں انھیں ندوۃ العلماء میں لا کر جمع کرتے اور اس اجتماع سے لائق ترین فضلا ایک کافی تعداد میں ملک و قوم کے لئے تم تیار کر لیتے۔

الحاق کا سوال تو ندوہ میں تھا ہی نہیں امداد لیتا تھا سو اس نے بند کر دی انگریزی تعلیم پہلے سے موجود ہے عربی و دینی علوم تو اس کا اصل جوہر ہے اس سے بہتر اور کیا نیشنل کا نمونہ تمہارے ذہن میں ہے ہاں چرخہ چلانا مسلمانوں کو کافر کہنا دین کسی کافر سے سیکھنا رامین کی پوجا میں شریک ہونا بیشک وہاں کے نصاب کے خارج ہے۔



عزیزانِ وطن لیے وقت میں جب کہ اسلام اپنے متبعین کو آخری پیغام بیداری کا  
سے رہا ہو کیا یہ اسی کا موقع تھا کہ مسلمانوں کی جماعت اس طرح پراگندہ کر دی جائے  
ان میں ایسا افتراق ڈالا جائے کہ گھر گھر نزاع قائم ہو جائے۔

کیا یہ اسی کا وقت تھا کہ مسلمانوں کے رہنے سے اخلاق بھی تباہ و برباد کر دیے  
جائیں کیا یہ اسی کا محل تھا کہ ان کی بچی بچائی ہستی یوں کفار میں مدغم کر دی جائے۔

اسلامی تاریخ کا یہ مشہور واقعہ ہے کہ بعد شہادت شہزادہ کونین حضرت سیدنا امام حسن  
رضی اللہ عنہ مختار بن ابی عبید ثقفی نے دعویٰ تو یہ بلند کیا کہ مظالم اہل بیت کا عوض لینا  
چاہتا ہوں لیکن جو خیال کہ اُس کے دل میں مکتون تھا بعد کامیابی اُس کا ظہور ہوا  
پھر جو نتیجہ مختار کا ہوا صفحات تاریخ میں وہ عبرت و بصارت کا سبق آج بھی موجود ہے۔  
نوحہ خوانانِ خلافت اسلامیہ کی سوگواری مختار ثقفی کی خستہ اندازی اور ذاتی  
جلوہ آرائی کی ہو ہو تصویر ہے ان کی جبروتی و خود نمائی ان کے مضمرات کا پردہ فاش  
کر رہی ہے لیکن اس وقت ان کے شرکِ تقویٰ نام کو تو حوالہ بخدا کرتا ہوں مکروا  
ومکرا للہ واللہ خیر الماکرین ؕ

لیکن مسئلہ تعلیم جس پر ساری قومی ترقیوں کی بنیاد ہے اس کے متعلق ان بلند بانگ  
حضرات کے تباہ کن فرمانوں کی حقیقت کا اظہار منظور ہے۔

عزیزانِ وطن اگر ان حضرات کو خلافت کی ہمدردی ہوتی اور دل میں اسلام کا درد  
ہوتا تو خدمتِ گزاری دین کی وہ روش اختیار کرتے جو صلحائے امت کی سنتِ سفیہ ہے  
اقوام و امم کی تاریخ موجود ہے اُسے دیکھ لو۔

مصلحینِ امت نے اصولِ تدریج و آہستگی کو کبھی ہاتھ سے جانے نہیں دیا مصلح کی



تقریر شغف و ہمدردی سے لبریز ہوتی ہے وہ قوم کے ہاتھوں سے جھائیں اٹھاتا ہے مصیبتیں جھیلتا ہے لیکن غمگساری و رافت کی روش سے متجاوز نہیں ہوتا اُس کے جلال میں ایک شان جمال ہوتی ہے اور اُس کے قہر میں رحمت کا جاں نواز پیام ہوتا ہے۔

اُس کی زندگی میں مظلومیت کے واقعات بکثرت ملتے ہیں لیکن ظالمانہ حرکات کا اُس کے اعمال میں نام و نشان بھی نہیں ہوتا قوم سے وہ فحش و دلخراش الفاظ سنتا ہے لیکن جواب میں قول معروت اُس کی زبان پر ہوتا ہے وہ اپنی ہستی مٹاتا ہے اور قوم کی اخلاقی و مذہبی ہستی قائم کرتا ہے اُس کی پاک و بے ریا زندگی منکرین و معاندین کے گرد و کوبہی آخر کار رستی کا گردیدہ اور حق کا جویندہ بنادیتی ہے۔

سو ختم خود را و طرز ختم

شمع را پروانہ را آمو ختم

لیڈران قوم کی عجیب و غریب تحریکات پر نظر ڈالے اُن کے تشکلات کی بوقلمونی دیکھئے پھر باوجود اس کورانہ لیڈری کے اُن کی اُس شدت و سختی کا لحاظ فرمائی جسے مسلسل ہر کس و ناکس کے ساتھ عمل میں لایا جا رہا ہے اُس کے بعد یہ فیصلہ سہولت کی بجائے کہ یہ مصلح ہیں یا مفسد و اشرار۔

قومی قوت کے ارکان | قومی طاقت کا انحصار تین چیزوں میں ہے مادی اخلاقی اور روحانی اس وقت نہ صرف مسلمانان ہند بلکہ مسلمانان عالم ہر طرح کی طاقت اپنے ہاتھوں سے کھوپچے ہیں مادی قوت کا فقدان تو روز روشن سے بھی زیادہ واضح ہے یہی قوت اخلاقی و روحانی اُس کے متعلق شاید بعضوں کو یہ دھوکا ہو کہ مسلمانوں کے پاس ابھی یہ سرمایہ باقی ہے لیکن اگر آپ بحیثیت انصاف ملاحظہ فرمائیں گے تو خود معلوم ہو جائیگا کہ مسلمانوں کی



یہ متاع بے بہا بت پہلے ٹوٹی جا چکی ہے ہاں کچھ دھندلی سی نشانی رہ گئی تھی اس صدی میں مسلمانوں نے اُسے بھی اپنے ہی ہاتھوں مٹا دیا۔

میں اس کی تفصیل و تثبیت کرنا نہیں چاہتا کہ مسلمانوں کے اخلاق میں اس درجہ تنزل آگیا ہے کہ نہ صرف یہ کہ معیار اسلامی پران کے اخلاق کھرے ثابت نہیں ہوتے نہیں بلکہ دیگر غیر مسلم اقوام کے اخلاق سے بھی ان کا اخلاق کہیں فروتر ہو گیا ہے یہی روحانیت وہ عقائد کا دوسرا نام ہے۔

اگر کوئی مسلمانوں کی اخلاقی و روحانی کمزوری اس درجہ تسلیم نہیں کرتا تو اس سے میرا خطاب بھی نہیں ہے لیکن حقیقت یہ حضرات سے گزارش ہے کہ جس قوم کے پاس نہ دولت ہو نہ اخلاق نہ علم ہو نہ تہذیب ایسی گری ہوئی مردہ قوم کے سامنے وہ پیش کرنا جو کسی زندہ قوم کے لئے سزاوار تھا خیر خواہی نہیں بلکہ بدخواہی ہے۔

کون نہیں جانتا کہ ایک طفل نوزائیدہ کو ایک وقت میں دودھ چھوڑنا پڑے گا اور غلہ کھانا ہو گا لیکن اگر کوئی بہ لحاظ آئندہ آج ہی اُسے روٹی کھلائی شروع کر دے اور دودھ چھوڑا دے پھر دلیل یہ لائے کہ جو غذا دو برس بعد اس کی ہوگی اُسے آج ہی اختیار کیا جائے۔

اور جو چیز دو برس بعد ضرور چھوڑنی ہوگی اُسے آج ہی ترک کیا جائے تو فی الحقیقت ایسا عمل کرنے والا اُس طفل نوزائیدہ کا خیر خواہ نہیں ہے بلکہ قاتل ہے اپنی بدنیتی کو اپنی سوظطائیت سے منہنی رکھنا چاہتا ہے۔

امعان نظر سے کام لیجئے تو لیڈران موسمی کی تحریک کی سترتا ستر سوظطائیت معلوم ہو جائیگی وہ باتیں جو بد قوت و طاقت کے کہے جانے اور کئے جانے کے قابل تھیں



انہیں حالت ضعف میں اس شد و مد سے پیش کرنا فی الحقیقت ناتواں قوم کو مٹا دینا ہے۔ ہندوؤں کی تعلیم گاہوں کی خبریں اس لئے اُن کے متعلق کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں کس قدر طاقت ہے لیکن مسلمانوں کی تعلیم گاہوں کا ضعف واضح حال ہر پہلو سے واضح ہے باوجود اس جدوجہد کے جس میں تیس برس سے درمندان قوم مسلسل مصروف ہیں مسلمانوں کے پوسے ہندوستان میں تین کلچ قائم ہو سکے یونیورسٹی کا غلغلہ جب اس زور شور کے ساتھ اٹھا کہ خواندہ و ناخواندہ اور محتاج و امیر دونوں یکساں جوش سے لبریز معلوم ہو رہے تھے تو اُس وقت جو سرمایہ جمع ہو سکا اُس کی مقدار تیس لاکھ سے کچھ زیادہ ہی اُسی کے مقابلہ میں ہندو یونیورسٹی کو دیکھئے اس کے لئے جو سرمایہ فراہم ہوا ہے اُس کا اندازہ ہندو یونیورسٹی کو دیکھنے سے کیا جاسکتا ہے لیکن مثال کے لئے ایک واقعہ پر اکتفا کیجئے۔

انہیں ایام میں جب کہ کالجوں کے الحاق و ترک امداد مالی کا مسئلہ اٹھایا گیا پینڈ مالویاجی ایک ہفتہ کے لئے بیہوشی کا سفر کرتے ہیں اور سات دن میں اُس قدر روپیہ لے آتے ہیں جس قدر مسلمانوں کا کل سرمایہ یونیورسٹی ہے۔

تعداد کلچ اور تعداد طلباء مسلمین ابھی گزارش کر چکا ہوں مالی حالت کے لئے ایک واقعی مثال پیش کر دی گئی اگر اس سے زیادہ واضح بیان کروں تو اس کا خوف ہے کہ شاید بایوسی کوئی اور مضر نتیجہ پیدا کرے لہذا ناظرین سے یہ گزارش کہ وہ اپنی توجہ مسئلہ مدارس کی طرف مبذول فرمائیں۔

اسلامی درسگاہوں میں منتظمین کالج و اسکول نے ابتدا میں بعض ایسے امور اختیار کئے کہ جن سے اپنی تعلیم گاہ کو فروغ دینا اور طلبہ میں بلند جوصلگی کا پیدا کرنا منظور تھا اعلیٰ



حکام سرکاری کا آنا تقسیم انعام میں شریک ہونا چاہئے کی دعوت میں مجتمع ہونا وغیرہ وغیرہ ان سب کی غایت یہ تھی کہ طلبہ سے جھجک دور ہو اور استعجاب و استغراب مٹ جائے تاکہ آئندہ زندگی میں انہیں ہر طرح کی سہولت ہو سکے۔

لیکن افسوس کے ساتھ یہ کہنا پڑتا ہے کہ ان امور نے جو مقاصد کے لئے محض ذریعہ واسطہ تھے مسلمانوں کی پست ہمتی اور حوصلہ کی شکستگی سے خود مقصود بالذات کا مرتبہ حاصل کر لیا اس لئے بجائے منزل رساں ہونے کے پاؤں کی زنجیر ہو گئی۔ اس کی ایسی مثال ہوئی کہ ایک شخص کے دل میں یہ ذوق پیدا ہوا کہ اجرام فلکی میں صنعت خالق السماوات کا مطالعہ کرے اس مقصد کے لئے ایک دوربین کی تیاری شروع کی لیکن اس کے کل پُرزے کے تزئین و تحسین میں ایسا مصروف و مشغول ہوا کہ عمر اس کی تمام ہو گئی اور کبھی اُسے آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنا نصیب نہوا و مستوجب کبھی واسطہ کو مقصود بالذات سمجھ لیا جائے گا تو اُس سے یہ محرومی حاصل ہو گئی۔

ایسے درد مند مسلمان جنہیں یہ اچھی طرح معلوم ہے کہ مسلمانوں کو من حیث قوم مسلم اُسی وقت ترقی نصیب ہوگی جب کہ ان میں حقیقی معیار قومی پر تعلیم کا اجراء ہوگا انہیں حضرات فقیر مینوا کی یہ التماس ہے کہ یہ موقع ایک لمحہ تغافل کا بھی متحمل نہیں ضرور ہے کہ جلد سے جلد تر باہمی مشورے سے تعلیم گاہوں کا ایک صحیح نصب العین قرار دیا جائے۔

پہلے واقعات ماحول پر گہری نظر ڈالی جائے مسلمانوں کی موجودہ مادی اور مذہبی استطاعت کا صحیح اندازہ کیا جائے اس کے بعد ایک ایسی شاہ راہ کی طرف رہبری کی جائے جو فی الحقیقت منزل رساں ہو نیز اس پر کثیر تعداد کا چلنا سہل و آساں بھی ہو۔



اصول شریعت غراء و ملت بیضاء کو مد نظر رکھ کر یہ گزارش ہے کہ طلبہ میں احساس و  
ایثار پیدا کیا جائے بظاہر یہ دونوں امور محض ہی خفیف معلوم ہوتے ہیں لیکن فی حقیقت  
تمام ترقیوں کا راز انہیں دو باتوں میں مخفی ہے۔

موجودہ ہنگامہ آرائی کو دیکھتے ہوئے احساس کی تحریک اور بھی نظروں سے  
گزر جاتی ہے لیکن اس وقت فقیر کا خطاب لیڈ حضرات سے نہیں ہے بلکہ اُس گروہ سے خطاب ہے  
جو بیچ بیچ مذہب کا درد رکھتا ہے اور دین کی خدمت اپنی سعادت جانتا ہے ایسے نیک  
نیت مخلص نبرہ گوں سے مودبانہ التماس ہے کہ اس دور شور و فتن میں زبان درازی اور  
فحش گوئی جو مسلمانوں کے درد زبان ہو رہی ہے اس تباہ کن حصہ کو علیحدہ کر دیجئے پھر  
اُس سوز قلبی اور جوش دلی سے مقابلہ کیجئے جو موقع جنگ بلقان پر ہر قلب مسلم میں  
تھا تو چند ہی لمحات کے تفکر میں آپ کہہ اٹھیں گے ع

اے طبل بلند بانگ در باطن پیچ

اس بحث کو نہ چھیڑیے کہ مسلمانوں کا موجودہ جوش مذہبی ہے یا سیاسی ملکی ہے یا  
دینی مصنوعی ہے یا فرضی واقعی ہے یا وہی۔

اس وقت تو اس التماس کو قبول کیجئے کہ طلبہ میں احساس پیدا کرنے کی ضرورت  
ہے یہ سوال کہ احساس کیوں کر پیدا کیا جائے اور پھر اُس احساس سے کس طرح مفید  
نتائج پیدا کئے جائیں اسے اُس وقت تک ملتوی رکھئے جب کہ آپ حضرات کی منتخب  
جماعت اس فیصلہ کے لئے مجتمع ہو۔

رہا دوسرا امر یعنی ایثار اُس کا درس گاہوں میں ایسا فقدان ہے کہ عربی مدارس بھی  
اس سے محروم ہو گئے مدارس میں اولاً کس طرح کے ایثار کی حاجت ہے مختصر الفاظ میں اُس کا



گزارش کئے دیتا ہوں عموماً درگاہ کے تین ارکان ہوا کرتے ہیں پہلا رکن منتظمین کی جماعت ہے دوسرا رکن جماعت معلمین و اساتذہ ہے تیسرا رکن جماعت طلبہ و معلمین ہے طالب علموں کو یہ چاہیے کہ تحصیل علم میں ہر وہ چیز جو سنگ راہ ہو اُسے بالکل ترک کر دیں وقت کی بربادی مطالعہ سے محرومی کتاب تحصیل سے بے نصیبی جس معاشرت و عادت کا اثر تلخ ہے اُسے یکقلم محو و سہو کر دینے کا عزم بالجزم کر لیں۔

اساتذہ کو بھی اس اشاریہ میں طلبہ کا شریک حال ہونا چاہیے وہ وضع اور طرز زندگی جو منافی تعلیم ہے اُس سے دست بردار ہوں معلم صرف اُسی وقت اُستاد و سبق آموز نہیں ہے جب کہ وہ مند درس اور کرسی تعلیم پر جا کر بیٹھے بلکہ اُس کی پوری زندگی ایک خاموش درس اپنے تلامذہ کو ہر وقت دیا کرتی ہے نقوش و حروف کا درس دینا بہت آسان ہے لیکن اپنی عملی زندگی سے علمی و اخلاقی اسباق کی تعلیم حقیقی تعلیم ہے۔ منتظمین کی جماعت کو بھی اس قدر اشارے سے ضرور کام لینا ہو گا کہ وہ اساتذہ کو اپنا شریک عمل سمجھ کر مساویانہ حیثیت سے تعلیم اور اُس کے متعلقات کی طرف مشغول رکھیں اُن کی افسری و حکمرانی میں بھی ایک شان برادر نوازی اور عزت افزائی کی ہو وہ صحبتیں اور ملاقاتیں جو ضابطہ و قانون سے ماوراء ہیں اُن میں اخلاق و تواضع کا اور بھی دلگیر و جاذب قلوب نمونہ پیش کریں۔

اس وقت اس سے زیادہ تفصیل اشاریہ کی مقصود نہیں مصلحین قوم غور فرمائیں اور خود فیصلہ کر لیں کہ تعلیم گاہوں کے لئے کس طرح کے اشاریہ کی حاجت ہے آج جو نمونہ لیڈران موسمی اشاریہ پیش کر رہے ہیں اُس پر تو ہزار تین پروری و عشرت پرستی قربان ہوٹا کپڑا پہن لینا بلا تنخواہ کسی کام کا ذمہ اپنے متعلق لے لینا نہایت سہل و آسان ہے



لیکن جس خدمت کا بار اپنے ذمہ لیا جائے اُسے خدمت سمجھ کر صحیح اور سچی محویت سے انجام دینا نہایت ہی اہم و معرکتہ الارہی۔

مسلمانان ہند کو یہ موقع ضائع نہ کرنا چاہیے اگر اس وقت بھی انہوں نے اپنی تعلیم گاہوں کا صحیح نصب العین قرار نہ دیا تو پھر آئندہ کے لئے ذلت و خواری سے رستگاری کی کوئی سبیل نہیں بہت سی لایعنی و فضول باتیں بہ تعلیم یورپ مدارس میں اس طرح داخل ہو گئی ہیں جو خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں کے حق میں تباہ کن ہیں اس وقت ہمت دردمندی اور اخلاص کی سخت ضرورت ہے قدیم طرز کی گرویدگی اور یورپ کے ہر ادا پریشنگی سے اب کچھ حاصل نہیں۔

قطع نظر اس تنبیہ و اعلام کے جو یورپ کے میدان جنگ سے ہولناک باز پرسوں اتنی کی اطلاع مسلمانوں کو دے چکے خود لیڈران موسمی نے علماء سیاسی سے مل کر مسلمانان ہند کو ایسے کفر و شرک کے بھنور میں پھنسا رکھا ہے کہ دو ہی تین برس بعد ہندوؤں کی ایسی متعصبانہ حکومت ان پر شروع ہو جائے گی کہ فرار کی راہ بھی نہ ملے گی اس لئے آخر میں پھر نہایت تیار زندانہ التماس ہے کہ تعلیم گاہوں کی طرف سے غفلت نہ کیجئے۔ الحاق و امداد مالی نے نہ مسلمانوں کو تباہ کیا ہے نہ آئندہ کی تباہی کا ان سے خطرہ بلکہ مقصد تعلیم و تعلم سے بے پروائی کا یہ نتیجہ ہے جو پیش نظر ہے۔

لیڈران موسمی جو ترک الحاق و امداد مالی پر اپنا زور صرف کر رہے ہیں اُس کی یہ ملت نہیں کہ ان دونوں امور کو وہ سنگ راہ مقاصد تعلیم یقین کرتے ہیں بلکہ انہیں تو مسلمانوں کا گھر تباہ کر کے ہندوؤں سے خلعت تشریف پانا ہے۔

ان کی جاہ طلب نگاہوں نے جب یہ دیکھ لیا کہ سلطنت برطانیہ کی روز افزوں



چشم عنایت نے ہندوؤں کو اس قابل بنادیا کہ اب ہوم رول اور سواراج کا مطالبہ ان کی زبان سے ایک صحیح اوپچی تمنا کا اظہار ہے تو وہ اشخاص جن کی طبیعت میں حکومت کی غاشیہ برداری خیر تھی انہوں نے یہ فیصلہ کر لیا کہ وہ ساعت دور نہیں جب کہ انگریز ہندوؤں کو ان کا منہ مانگا سواراج دے کر خود اپنے ملک و وطن کو چلے جائیں اس وقت ہندوؤں کی اطاعت و فرماں برداری اضطراری و بے اختیاری ہوگی جس کی آستانہ سواراج پر نہ کوئی قیمت ہوگی نہ کسی طرح کی قدردانی۔

لہذا یہی مناسب ہے کہ قبل اس کے کہ ہندوؤں کو حکومت مل جائے اور انگریز حکومت ہند سے دست کش ہوں نئی ہونے والی حکومت کے ساتھ ابھی سے ارادت مندی و عقیدت کیشی کی سلسلہ جبنانی امید افزا ہے اسی ضمن میں انگریزوں کی بیزاری کا بھی اگر اظہار کر دیا جائے تو کچھ غیر مناسب نہ ہوگا۔

اسی نقطہ خیال نے پرستاران حکومت کو غلامی ہنود پر مجبور کیا یہ خیال جس بہت دجرات کی تصویر پیش کر رہا ہے اور قوت ایمانی کی جیسی شکل دکھا رہا ہے اُسے چھوڑ صرف از روئے دیانت و انصاف یہ فیصلہ کیجئے کہ اسلام و مسلمین کی اس میں کیا فلاح و بہبود ہے آج انگریزوں کی حکومت ہر کل ہندوؤں کی ہوگی تبدیلی حکومت اور خیر خواہ ملت میں کیا علاقہ ہے اسے حضرات لیڈر ہی ارشاد فرمائیں۔

ہاں یہ کہا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن اس وقت انگلینڈ ہے اور انگلستان کی قوت ہندوستان کی بدولت ہے جب انگریزوں کی حکومت ہندوستان میں نہوگی تو اُس وقت مسلمانوں کا خلافت کا ترکوں کا سب سے بڑا دشمن کمزور ہو جائے گا یا عداوت کے قابل نہ رہے گا اس عجیب مغالطہ آمیز منطق کا جواب کیا دیا جائے۔



اس موقع پر ایک نقشہ پیش کرتا ہوں جو عالی جناب پروفیسر قاضی جلال الدین صاحب مراد آبادی کے قلم کا نتیجہ ہے اُسے ملاحظہ فرمائیے شہد کا نقشہ پہلے ملاحظہ ہو اسی کے مقابل شہد کا نقشہ ہی اُسے دیکھئے جنگ طرابلس کا آغاز سنہ ۱۸۰۹ء میں ہوا اور سنہ ۱۸۱۰ء میں جنگ یورپ کا خاتمہ ہے اسی آٹھ برس کی مدت میں ترکی سلطنت کی اسے کیا ہوئی یورپین طاقتوں نے کس طرح اپنے حصے بخرے کر لئے اسے نقشہ میں پھر ملاحظہ کر لیجئے گروہ ارضی کے وہ مقدس حص جن پر صدیوں تک احد قدوس کا نام لیا گیا تھا جہاں سے بحیرہ اہلیل کی صدا بلند ہو کر کفار کے دل کپکپا دیا کرتی تھی آج وہاں تثلیث کا علم بلند اور کفر کا بازار گرم ہے اس خاکدان عالم میں اسلام کو سلطنت کرتے ہوئے چودہ صدیاں گزریں اس اثنا میں متعدد خاندان اسلامی کے ہاتھوں میں شمشیر اسلامی کا قبضہ رہا بہت ملک فتح ہوئے بہت سی قومیں اسلام کی اطاعت میں آئیں لیکن قلب یورپ کو جس کی برش شمشیر نے صلیب پرستوں سے قطع کر کے خدا پرستوں کے مقبوضات سے حاصل کر دیا وہ ترک ہیں۔

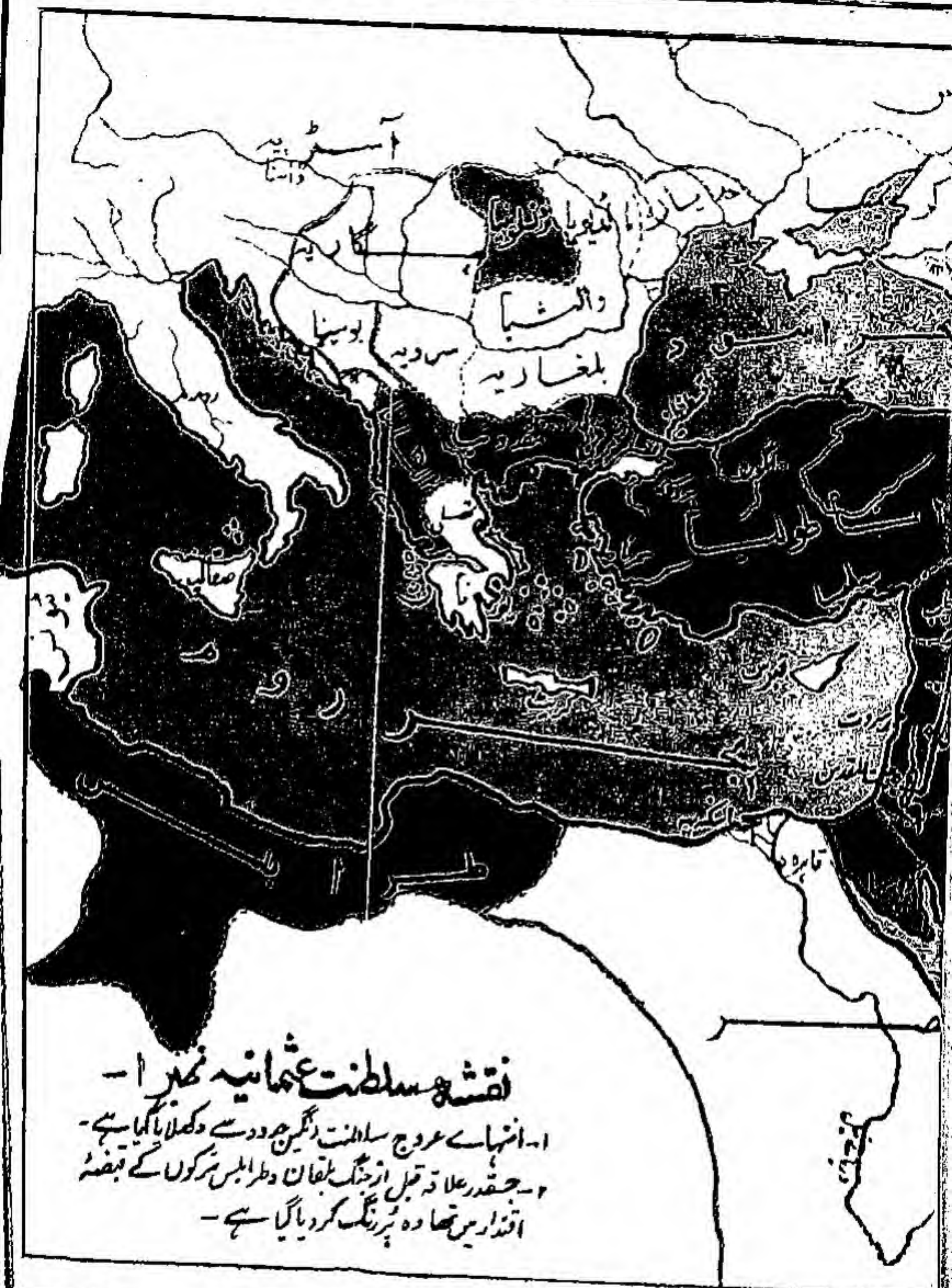
یہی وجہ ہے جو یورپ کا ہر عیسائی ترکوں کو دیکھ کر اپنی انسانیت اپنی مدنیت اپنی شان علمی اور اپنی تہذیب بھول جاتا ہے ترکوں کی تاریخ جنھوں نے مطالعہ کی ہے اُن کو لگے یہ کوئی راز نہیں کہ یورپ میں جس سلطنت نے طاقت و قوت حاصل کی وہی سلطنت ترکوں کی سب سے بڑی دشمن رہی ہے ایک زمانہ روس کی عداوت و بیعت کا تھا اب انگریزوں کا وقت آیا ہی ابھی تیس برس کا بھی زمانہ نہیں گزرا جو اٹلی کا وجود محض حقیر و کس پر سر سمجھا جاتا تھا لیکن جوں ہی کہ اُس نے قوت حاصل کی اپنی حوصلہ آزمائی کے لئے اُسے طرابلس کا میدان سب سے پہلے دکھائی دیا۔





لقرنہ کلاں ۳۶ ۳۳ ۳۲ ۳۱  
 علیگندہ کا لچ بک ڈیسو سے





## نقشہ سلطنت عثمانیہ نمبر ۱۔

- ۱۔ انہما سے عروج سلطنت دیکھیں جو دوسرے دکھلایا گیا ہے۔
- ۲۔ جہاں علاقہ قبل از جنگ بلقان و طرابلس سرکوں کے قبضہ
- اقدار میں تھا وہ پُر رنگ کر دیا گیا ہے۔

مطبوعہ مکتبہ عثمانیہ

۱۸۳۰ء تا ۱۹۱۸ء تک سلطنت عثمانیہ کی بولتی تصویر (معارف کی حاشیہ)  
 (مادیوں سے بقیہ پانچویں صفحہ پر مضمون مل سکتا ہے)











دوستو انصاف شرط ہے اس وقت زار روس کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا روسی سلطنت  
ایک عجیب اُمید و بیم کے عالم میں ہے لیکن روس کی تباہی سے ترک کہاں سلامتی کے  
برکات پس کے اسی طرح اگر انگریز تباہ ہو گئے تو اس سے یہ کہاں ملازم آتا ہے کہ ترکی اقتدار  
قائم ہو جائے گا روسیوں کے بعد انگریز نمودار ہوئے تو ان کے بعد کوئی اور دوسرا  
حریف پیدا ہو جائے گا۔

اس حقیقت سے انکار کی تمہیں کیوں کر جرأت ہوتی ہے کہ قوم ہو یا شخص اپنی تاب  
توانائی سے قائم و باقی رہ سکتا ہے نہ کہ دشمن کے ضعف و ہلاکت کے کیا ایک مریض و نحیف  
اُس وقت تندرست و قوی ہو جائے گا جب کہ اُس کے دشمنوں میں سے ایک قوی دشمن  
ہلاک ہو جائے اور اپنی نیابت اس کے دوسرے دشمن کے سپرد کر جائے۔

عزیزان وطن! پاک مذہب اسلام جس کی ساری تعلیمات کا جوہر توحید خدا پرستی ہے  
اُس کا دشمن تم صرف انگریزوں کو کیوں قرار دیتے ہو ہر وہ مذہب باطل جو دنیا میں موجود  
ہے یا کسی وقت اختراع کیا جاسکتا ہے وہ اس دینِ قویم اور صراطِ مستقیم کا دشمن جانی ہی  
کفر و اسلام میں جب کہ تضاد ذاتی ہے پس یہ محال عقلی ہے کہ کوئی مذہب کفر ٹھنڈی  
آنکھوں سے اسلام کو دیکھنا گوارا کرے ہاں مجبوری معذوری کی اور بات ہے قرآن کریم نے  
سیکڑوں جگہ اسی کی خبر دی ہے پس مسلمانوں کو خود اپنے آپ میں قوت پیدا کرنے کی  
ضرورت ہے نہ کہ غیر قوم میں جذب و مدغم ہونا۔ یہی شریعت کا فتویٰ ہے اور یہی عقل سلیم کا حکم  
ایک دشمن سے نجات پانے کی تدبیر میں رستگاری سے قبل دوسرے دشمن کے ہاتھوں  
میں گرفتار ہو جانا نہ عقل کا فتویٰ ہے نہ تعمیل حکم شریعت الہی ہے۔

تلمیذ صاحب اکاش (۱) اگر می قدر حضرات شور و غوغا اور جنگ و جدال کا موقع نہیں انصاف کے ساتھ  
دعا ہے اللہ اعلم



امرا بہ المنزاع کو طے فرمایے آپ نظام تعلیم میں تبدیلی چاہتے ہیں یہ کوئی نئی تمنا نہیں مدتوں سے اس کی سچی جاری ہے کلکتہ یونیورسٹی باوجود اُن تمام تعلقات کے جو گورنمنٹ سے اُسے حاصل ہیں باعتبار دیگر یونیورسٹیوں کی بہت زیادہ قوم اور ملک کے حق میں مفید ہوتی جاتی ہے سر آشوتوش کرجی نے ریفارم ایکٹ ملنے سے قبل اور اس سے پیشتر کہ صیغہ تعلیم کا منسٹر ہندوستانی ہوا اپنے زبردست مدبرانہ تدابیر سے اس حد تک سہولت پیدا کر لی ہے کہ بقیہ چار یونیورسٹیوں کا نتیجہ ایک پلہ میں اور کلکتہ یونیورسٹی کا نتیجہ دوسرے پلہ میں رکھا جائے تو پھر بھی کلکتہ یونیورسٹی کا پلہ بھاری رہے گا۔

پس اگر آپ کا مقابل فرق یہ عرض کرتا ہوں کہ موجودہ تعلیم گاہوں کو تباہ نہ کیجئے بلکہ اپنے زبردست دلائل اور قوی براہین سے انھیں بھی فائدہ بخش بنائے چار ہزار طلبہ جو اس وقت مصروف تعلیم ہیں انھیں ترک تعلیم کا وعظ نہ فرمائیے۔ ہاں چھ کڑوڑ ٹنانوڑ لاکھ چھیاٹوں سے ہزار مسلمانوں کے لئے جیسی تعلیم گاہ آپ چاہیں قائم کریں پس یہ التماس کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

(۲) انگریزی تعلیم یا انگریزی ملازمت یا مہری کونسل مسلمانوں نے تائید و حمایت و استحکام حکومت انگریزی کے خیال سے نہ اختیار کی تھی نہ اس وقت اس خیال سے اس کی تائید کر رہے ہیں بلکہ مقصد اس سے اپنا اور اپنی قوم کا نفع اور قیام تھا ہندوؤں کا بھی یہی مقصد تھا لیکن مسلمان اپنی سہل انکاری و تن آسانی کی بدولت مقصد سے غافل ہو گئے اور ہندوؤں نے مطلب و غایت کو ایک آن بھی فراموش نہ ہونے دیا پس اس وقت مسلمانوں کو صحیح مقصد و مطلب کی طرف متوجہ کرنا مفید ہے یا ہر ایک امر کے ترک کی تلقین منفعت رسان ہے یہ التماس کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔



(۳) آپ مسلمانان ہند کو ہر طرح کی قوت و طاقت سے بھرپور تسلیم کرتے ہیں دوسرا فرق اُن کے ضعف و ناتوانی کا یقین رکھتا ہے اس لئے اُن کی درخواست یہ ہے کہ پہلے قوت پیدا کیے پھر اُسی مقدار کی مناسبت اُنھیں عمل کا حکم دیے بجائے یہ التماس کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

(۴) آپ اس پہلو کو بالکل نظر انداز فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے زوال و تباہی کی حقیقی علت کیا ہے اُسی لئے اُن جانب چشم پوشی ہے لیکن آپ کا فرق مقابل یہ کہتا ہے کہ مسلمانوں کی بد عقیدگی تو حید سے بے نصیبی عبادات سے بے تعلق معاملات میں شریعت کی خلاف ورزی کا یہ نتیجہ ہے جو سامنے آیا ہے پس اصلاح مسلمین میں اس پہلو کو نظر انداز نہ فرمائیے یہ التماس کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

(۵) آپ دین و مذہب کی حقیقت صرف اس قدر قرار دیتے ہیں کہ دنیا کمانے کا سب سے زیادہ موثر آگہ ہے انسان کو مطیع فرماں بردار بنانا اور اُنھیں جوش میں لانا مذہب کا نام لے کر بہولت حاصل ہوتا ہے اسی غرض سے دانشمندوں نے مذہب کا ایجاد کیا لیکن آپ کا فرق مقابل یہ کہتا ہے کہ مذہب کے متعلق ایسا عقیدہ سخت الحاد و زندقہ ہے دنیا محض بے حقیقت شے ہے ہاں جب کبھی اہل حق کے پاس یہ آئی ہے تو اس کی متعلق دین کی خدمت گزاری ہوتی ہے خادم کو مخدوم سمجھنا نہ صرف نادانی ہے بلکہ جنون و دیوانگی ہے یہ التماس کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

(۶) آپ یہ کہتے ہیں کہ دین و مذہب باقی رہے یا مٹ جائے لیکن دنیا کسی طرح ہاتھ آئے اسی خیال سے آپ ایک ہندو کو امام مہدی علیہ السلام کا رتبہ دیتے ہیں حدیث میں تحریف کرتے ہیں تفسیر کی ناتمام عبارت نقل فرماتے ہیں لیکن آپ کا فرق مقابل یہ کہتا ہے



کہ ساری دنیا بھی اگر ایمان فروشی پر مل جائے تو وہ ملعون ہے ہاں دین کی شوکت و توقے کے لئے اگر دنیا شرعی طور پر حاصل کی جائے تو وہ دنیا نہیں بلکہ محافظ دین ہے جس طرح رُوح جب تک کسی جسم میں باقی ہے تو اُس کے لئے ماکل و مشارب مسکن و ملابس و دیگر ضروریات زندگی کا سامان درکار ہوتا ہے لیکن ایک قالب بیجان جسے رُوح نے مفارقت کر لی ہو تو اُس کے لئے صرف لحد کا گوشہ کافی ہے پس اگر مسلمانوں نے اپنی قومی رُوح یعنی مذہب ہی کھو دیا تو پھر اس سر دلاش کے لئے پیوند خاک ہی ہونے کا فتویٰ ہے یہ اتنا کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

بہشت کی کیفیت لیڈر بنگلہ دیشی مسلمان خیر اس تمام شدت و استبداد کا یہ عذر فرض کر لیا جاتا کہ اس وقت الہتاب اندرونی نے گرامی قدر لیڈروں کو ایسا مضطرب کر دیا ہے کہ آنکھوں سے نیک و بد کی تمیز اٹھ گئی ہے مضطرب بے قرار پر الزام کیا لیکن جب اس حقیقت پر نظر پڑتی ہے کہ یہ سارا جوش و خروش طرف اس لئے ہے کہ کفر کی گرم بازاری اور کفار کی چیرہ دستی ہو تو پھر سارا الفاظ کھل جاتا ہے اور آپ کے خود ساختہ مذہب کی حقیقت بالکل ہی بے نقاب ہو جاتی ہے اہل بصیرت و ادب باب خبرت سے یہ راز مخفی نہیں کہ بلند بانگ لیڈر کے قلوب آج بھی یورپ و انگریزیت کے محبت کے لبریز و مال مال ہیں لیکن باوجود اس کے جو انگریزوں کو اس پابندی و التزام سے ہر روز بُرا کہتا ہے کہ نمازیں ادا ہوں یا قضا تلاوت کلام مجید سے آنکھیں سعادت اندوز ہوں یا بے نصیب و محروم مگر یہ ورد قضا ہونے پائے اس کی علت نہ تو انگریزوں سے بیزاری نہ نفرت ہے نہ اسلام کی درد مندی و خیر خواہی بلکہ یہ بھی تقلید اہل ہند و کفار میں ادا کی جا رہی ہے۔

ہندوؤں کو انگریزوں سے نفرت ہے بلند بانگ لیڈر بھی نفرت کا اظہار انگریزوں سے



کرتے ہیں ہندوؤں کو سواراج چاہیے بلند بانگ حضرات بھی سواراج کے لئے صدی  
 احتجاج بلند کرتے ہیں ہندوؤں کو انگریزوں سے عداوت ہے اور وہ ان کے درپے  
 اخراج ہیں بلند بانگ لیڈر بھی اس کی نقل اتارتے ہیں خلاصہ یہ کہ انھیں تو ہندو کی  
 رضا و خوشنودی مطلوب ہے جو وہ کہیں گے یا کریں گے بلند بانگ لیڈر اسی کی محاکات  
 کر دیں گے۔

صلح نامہ ترکی میں اگر تبدیلی نہ ہوئی تو ایشیا میں برٹش گورنمنٹ کا اقتدار خیال  
 سواراج کو باطل کر دے گا اس لئے ہندو بیتاب ہیں بلند بانگ لیڈر بھی باتباع ہندو  
 مصروف مرقیہ خوانی ہیں۔

ہاں ایک پہلو یہ بھی ہے کہ محبوب کا ذکر ایسا بااوسلباً ہر طرح لذت بخش ہوتا ہے  
 خاص کر شاعرانہ تخیل معشوق کو قاتل ظالم سفاک بیوفا اور بدعہد کے بغیر حق عاشقی سے  
 سبکدوش ہی نہیں ہوتا اسی مناسبت سے اسے قبل انگریزوں کے مناقب و اوصاف  
 زبان لطف لیتی رہی اب ان کی ہجو و ذم کی باری ہے۔ شاعرانہ مذاق پر انھیں کی یا  
 ہو رہی ہے اور انھیں کے نام کا درد ہے۔

لیڈر کے اقام اس وقت سطح لیڈری پر جن کا وجود سب سے زیادہ نمایاں ہے وہ دو قسم کے  
 اشخاص ہیں ایک تو وہ ہیں جن کی ہستی اور نمود کا مدار اسی لیڈری پر ہے مسلمانوں کے  
 سامنے اشتعال انگیز تحریکیں یکے بعد دیگرے پیش کرتے رہنا ان کی لیڈری کی جان ہے  
 ایک امر تباہ کن کا سامنے لانا اور پھر قبل اس کے کہ مسلمان اس تباہی سے باخبر ہوں  
 دوسری تباہی ان کے سروں پر لا کر ہیجان میں ڈال دینا ان کی لیڈری کا جوہر ہے  
 اسی کے ساتھ جلب مال کا اصول کسی حال میں نہ بھولنا لیڈری کی روح رواں ہے۔



دوسری قسم کے وہ اشخاص ہیں جن کی گورنمنٹ میں جب زیادہ قدردانی نہ ہو سکی دربار وغیرہ کے مواقع پر مہولی اشخاص کے ذیل میں ڈال دیئے گئے تو پھر مجبوراً دیکھا کہ وہ ملتا ہی نہیں کعبہ کو ہوئے

اس میں ایک سر یہ بھی تھا کہ شاید حکومت پر ایسی دھمکی پڑ جائے کہ جس سے خائف ہو کر تلافی مافات کرے اسی کے ساتھ اگر دین پر بھی مفت کرم دشتن کی رسم ادا ہو جائے تو کیا مضائقہ غرض نمایاں لیڈر کی حقیقت ان دو صورتوں سے خالی نہیں رہے ان حضرات سے ماورائے ان کے حسب حال غالب کا یہ مصرعہ سنا

مجھے تو خوف ہے کہ جو کچھ کہو بجا کیئے

حضرات لیڈر انصاف شرط ہے موقع جنگ بلقان پر وفد طبع جانے کی تجویز ہوئی بلا اختلاف مسلمانان ہند نے اس تحریک پر لبیک کہا دل کھول کر چندہ سے وفد کی انت کی آپ اس کا حساب نہیں لیکن اس قدر بتائیں کہ وفد طبع کے مصارف کا آپ کچھ اس وفد اپیل سے جواب بھی لائے جارج کی خدمت میں پیش ہوا تھا کیا مقابلہ ہے جب کہ مسلمان ایک موقع پر رقم منظر خدمت خلافت کے لئے پیش کر چکے تھے جب کہ مسلمانوں کے روپے سے مسجد کا پنور کے متعلق آپ کو زیارت عروس البلاد لندن کا لطف مل چکا تھا تو پھر اس موقع پر بھی اگر اس خدمت دینی کی سعادت صرف مسلمانوں کے حصہ میں مخصوص رکھی جاتی تو کیا کفر و حرام ہوتا اگر مسلمان کافی سرمایہ آپ کی عشرت پرستی کے لئے جمع نہ کرتے تو آپ اپنے بعض لذتوں کو قربان کر دیتے ارتکاب محرمات شرعیہ اور اسراف بجا سے موقوف بھی رہتے اور ہندوؤں کی استعانت بھی نہ ہوتی جو موالات حقیقی ہے۔

حضرات لیڈر اہل حق کی آپ کے اختلاف کی اصلی وجہ یہی ہے کہ آپ اہل ہندو سے







آپ اپنے دینی امور میں ان سے مدد لے رہے ہیں بلکہ خود ان کے دین کی آپ مدد کر رہے ہیں یہ موالات نہیں تو کیا ہے۔

ہندو گائے کی قربانی اٹھانا چاہتے تھے حضرات لیڈر نے اس غلو کے ساتھ ہندوؤں کی تائید میں اپنی آواز بلند کی کہ حدیث شریف میں تحریف تک کر گزرے علماء سیاسی نے بھی اس تحریف سے چشم پوشی کی اور یہی فتویٰ دیا کہ مسلمان بکرے یا مینڈھی کی قربانی کر لیں گائے کی قربانی سے باز آئیں۔

رامائن کی پوجا میں مسلمان شریک ہوئے کالکاتریوٹریاں مسلمانوں نے چڑھائی رام لچمین کوتلج مسلمانوں نے پنایا سنگم و پریاگ کو مقدس معبد مسلمانوں نے کہا یہ سب ہنود کی معاونت نہیں تو کیا بنکئی ہے۔ عجیب یہ کہ جس نے ان اعمال خبیثہ سے منع کیا شریعت اسلام کا حکم سنایا تو حضرات لیڈر نے اس مخلص ناصح کو کافر، منافق، خیر خواہ انگریز، اور مذہب فروش کہا سچ ہے ہندو مسلمانوں کو لچھ جانتے ہیں اس لئے وہ فرقہ جو اب ہندوؤں میں شامل اور ان کے دین میں داخل ہوا ہے اگر پکے اور سچ مسلمانوں کو کافر نہ کہے تو خود کا فر ہو جائے۔

(۲) ہندوؤں سے آپ و داد رکھتے ہیں اور اسی کی تلقین مسلمانوں کو کرتے ہیں اہل حق و داد کفار کے ساتھ حرام بتاتے ہیں قرآن کریم کا فتویٰ پیش کرتے ہیں آیت کریمہ کی تلاوت کیجئے۔

لا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ  
حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا

تو نہ پائے گا کسی قوم کو جو یقین رکھتی ہو اللہ  
پر اور قیامت کے دن پر کہ وہ دوستی کرے  
ان سے جنہوں نے مقابلہ کیا اللہ کا اور اس کے



اباءہم و ابناءہم و اخوانہم رسول کا اگرچہ وہ اُن کے باپ یا بیٹے یا بھائی  
یا رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں۔

آیت کریمہ پکار پکار کر کہہ رہی ہے کہ مخالفین اسلام سے ودامشیوہ اہل ایمان  
نہیں جس قلب میں اللہ اور اُس کے رسول کی محبت ہو وہاں کسی کافر کی محبت کا ہونا  
محال ہے حضرات لیڈر! آپ نہ صرف گاندھی کے نشہ اُلفت میں سرشار ہیں بلکہ اُس کے  
بادہ عظمت سے آپ کے قلوب یہ مست ہو رہے ہیں۔

حبیب کبریا خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے ارفع و اعلیٰ جناب میں کھلی گالیاں  
دینے والا حق سبحانہ کی طرف کذب جیسے قبیح امر کا منسوب کرنے والا آپ کی آنکھوں  
کا نور اور دل کا سرور ہے لیکن اگر کوئی گاندھی کو کافر کے جو محض واقعہ ہے تو آپ میں  
تاب سننے کی نہیں رہتی۔

دُنیا دیکھ رہی ہے کہ اس وقت گاندھی کی عظمت و محبت لیڈر حضرات کس کس  
نوعیت سے مسلمانوں کے دل میں پیدا کر رہے ہیں یہ صریح خلاف ورزی حکم الہی  
نہیں تو کیا ہے۔

(۳) آپ حضرات نے ہندوؤں کا سہارا پکڑا ہے اہل حق اس سے منع کرتے  
ہیں اور قرآن کریم کا فتویٰ پیش کرتے ہیں۔ آیت کریمہ کی تلامذت کیجئے۔  
ولا ترکوا الی الذین ظلموا مسلمانوں (کافروں) کی طرف نہ جھکو  
فتمسکوا بالنار الخ در نہ تمہیں آگ پکڑے گی۔

امام راغب اصفہانی رکون کے معنی یہ بتاتے ہیں۔  
رکن الشی جائزہ الذی لیکن کسی شے کا رکن اُسے کہیں گے جس کی طرف



الیہ ویتعار للقوة ۛ شے آکر ٹھہرے اورستعار معنی اُس کی قوت کے ہیں۔  
 آپ نے ہندوؤں کا سہارا پکڑا اُن کی قوت کو اپنی قوت سمجھا ابتدا میں جس قدر  
 اعلان و اشتہار شائع ہوئے اُن میں یہ ہوتا تھا کہ مولانا عبد الباری صاحب کافتویٰ  
 اور ہاتھا گاندھی کا حکم لیکن اب تو صرف گاندھی صاحب کا حکم ہی حکم رہ گیا فرمان گاندھی  
 نے اب ایسی قوت حاصل کر لی کہ اُس کی غاشیہ برداری کے لئے مولانا صاحب کے  
 فتوے کی بھی حاجت نہ رہی اس وقت گاندھی نہ صرف آپ کا رکن بلکہ مار لیڈری  
 ہے اگر گاندھی آپ کا ساتھ چھوڑ دے تو آپ کی لیڈری کی عمارت دھم سے زمین پر  
 آ رہیگی۔

سچے مسلمانوں کے مزید اطمینان کی غرض سے چند احادیث شریفہ نقل کرتا ہوں  
 تاکہ انھیں اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ دینی امور میں جب کہ کفار سے مدد لینا مکروہ ہے  
 تو دین کا فر کی مدد مسلمان کے لئے کب جائز ہو سکتی ہے۔

(۱) عن حبیب بن اساف قال ایت انا  
 ورجل من قومی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم دھویرید غزوہ فقلت یا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم انا نستحق ان یشہد  
 قومنا مشہدا لانستعین معہم فقال  
 السلام فقلنا لا قال فانا لانستعین  
 بالمشرکین قال فاسلمنا و شہد فامعہ  
 الی آخر الحدیث رواہ الحاکم وصحہ ۛ

حضرت حبیب بن اساف کہتے ہیں کہ کسی غزوہ پر  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جا رہے تھے میں  
 اور ایک شخص اور میری قوم کا حاضر خدمت ہو کر ملتے ہوئے  
 کہ ہمیں شرم آتی ہے کہ ہماری قوم ایک معرکہ پر  
 جا رہی ہو اور ہماری مدد اُس کے شامل نہ ہو۔  
 ارشاد ہوا کہ کیا تم دونوں اسلام لائے حبیب  
 کہتے ہیں میں نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ  
 ارشاد ہوا ہم مشرک کی مدد نہیں لیتے حبیب کہتے  
 ہیں پھر ہم دونوں مسلمان ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے ساتھ شریک غزوہ ہوئے۔



(۲) ان عبادۃ بن الصامت کان لہ عبادہ بن صامت کے حلیف یہودی تھے غزوہ  
 حلفاء من الیہود فقال یوم الاحزاب خندق کے موقع پر عبادہ نے عرض کیا کہ یا رسول  
 یا رسول اللہ ان معی خمسائے من الیہود میرے ساتھ پانچ یہودی ہیں میری رائے ہے  
 وقد رايت ان استطعتم علی العدو کہ دشمن کے مقابلہ پر ان سے مدد لوں تو اس وقت  
 فنزلت هذه الاية لا یخذ المؤمنون یہ آیت نازل ہوئی کہ مومنین کو یہ نہیں پہنچنا کہ  
 العاکرین اولیاءہ وہ کافروں کو اپنا مددگار بنائیں۔

(۳) امام مسلم صحیح مسلم شریف میں ایک باب منعقد فرماتے ہیں باب کراہۃ الاستغاثۃ  
 فی الغزو بکافر یعنی اس باب کے تحت میں وہ حدیث بیان ہوگی جس سے یہ ثابت ہوگا  
 کہ غزوات میں کافر سے مدد لینا مکروہ ہے۔

عن عائشۃ زوج النبی صلی اللہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جنگ بدر  
 علیہ وسلم انہا قالت خرج رسول اللہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے جب مقام حرة الوبر  
 صلی اللہ علیہ وسلم قبل بدر فلما پر پہنچے تو ایک ایسا شخص حاضر ہوا جس کی بہادری مسلم تھی صحابہ  
 کان بجرۃ الوبر ادرکہ رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسے دیکھ کر خوش ہوئے جب وہ رسول  
 قد کان یدکر منہ جرعۃ ونجد کے پاس پہنچا تو اُس نے حضورؐ عرض کیا کہ میں اس غرض سے حاضر  
 ففرح اصحاب رسول اللہ صلی اللہ ہوا ہوں کہ اس کام میں آپ کی اتباع کروں اور آپ کے ہمراہ لڑوں  
 علیہ وسلم حین راؤہ فلما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے فرمایا کہ کیا اللہ اور  
 ادرکہ قال لرسول اللہ صلی اللہ اُس کے رسول پر تو ایمان لاتا ہے اُس نے کہا نہیں آپ نے  
 علیہ وسلم ارشاد فرمایا کہ پلٹ جائیں ہرگز مشرک سے مدد نہ لوں گا۔

جئت لا تبعک واصیب معک قال لہ پھر جب ہم مقام شجرہ پر پہنچے تو اُس نے اپنی حد



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو من  
 باللہ ورسولہ قال لا قال فارجع  
 فلن استعین بمشرك قالت ثم مضی حتی  
 اذ اننا بالشجرة ادرکہ الرجل فقال له  
 کما قال اول مرة فقال له البنی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کما قال اول مرة قال فارجع  
 فلن استعین بمشرك قال ثم جہ فادرا  
 بالبیداء فقال له کما قال اول مرة ثم  
 باللہ ورسولہ قال نعم فقال له رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فانطلق (مسلم)

پیش کی اور دربار رسالت سے وہی پہلا  
 جواب ملا کہ پلٹ جا میں ہرگز مشرک کی مد  
 نہ لوں گا۔ پھر ہم مقام بیدا پر پہنچے تو  
 اُس نے پھر انہیں کلمات سابقہ کے ساتھ  
 اپنے کو پیش کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے پھر پوچھا کہ کیا اللہ اور اُس کے رسول  
 پر تو ایمان لایا اب تیسری دفعہ اُس نے  
 عرض کیا ہاں ایمان لایا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا پھر ساتھ چلو۔

امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں تحت آیتہ کریمہ لا تتخذوا الیہود والنصاراء  
 اولیاء لفظ اولیاء کی تفسیر بایں الفاظ کرتے ہیں اَحْی لا تعتمدوا علی الاستغاثہم  
 ولا تتوددوا الیہم یعنی اُن کے مدد کرنے پر اعتماد و بھروسہ نہ کرو اور اُن سے دوستی  
 پیدا نہ کرو۔

فاروق اعظم کا ایک فتویٰ نقل فرماتے ہیں۔

اس موقع پر اُسے بھی سن لیجئے بصرہ پر حکومت مسلمانوں کی قائم ہو چکی ہے ابو موسیٰ  
 اشعری وہاں کے عامل یعنی گورنر ہیں یہ اپنا دیوان جسے اُس وقت کاتب کے لقب سے خطاب  
 کرتے تھے ایک نصرانی کو مقرر کرتے ہیں فاروق اعظم کو جب اس کی خبر ہوئی تو آپ نے ابو موسیٰ  
 سے فرمایا کہ اُسے معزول کر کے کسی مسلمان کے سپرد یہ عہدہ کرو مسلمانوں کے کام میں



ایک نصرانی سرافانت نہ لینا چاہیے۔ ابو موسیٰ نے کہا لہ دینہ ولی کتابتہ یعنی ان کا مذہب اُسے مبارک ہو مجھے تو اُس کے فن سے مطلب و غرض ہے امیر المومنین نے فرمایا لا الہ الاہم اللہ ولا اعزہم الا اللہ ولا ادنیہم الا اللہ ہم اللہ یعنی میں اُس کی توقیر نہیں کرتا جس کی خدا نے توہین کر دی ہے اُسے عزت نہیں دیتا جسے خدا نے ذلیل کیا ہو میں اُسے قریب نہیں کرتا جسے خدا نے دور کیا ہو ابو موسیٰ کہتے ہیں مجبوری یہ ہے کہ مسلمانوں میں کوئی اس کام سے واقف نہیں بغیر اُس نصرانی کے بصرہ کا کام چل نہیں سکتا ابو موسیٰ کے خاص الفاظ یہ ہیں لا یتیم امر البصرۃ الا بہ یعنی بصرہ کا کام نہیں پورا ہوگا مگر اُسی نصرانی سے فاروق اعظم فرماتے ہیں مات النصرانی والاسلام یعنی فرض کر لو کہ وہ نصرانی مر گیا اُس کے مرنے کے بعد آخر گورنری کے دفتر کا کچھ انتظام ہو گا وہی انتظام جو اُس وقت کیا جاتا اب کر لیا جائے۔

فاروق اعظم پر یہ امر تمام تھا کہ دفتر کے کام میں کوئی مسلمان ماہر نہیں نصرانی کی واقفیت و مہارت بھی معلوم تھی لیکن ایک کافر کا تسلط اسلامی گورنری میں غیرت فاروقی کے برداشت میں نہ تھا۔

نصرانی محکوم تھا مطیع اسلام تھا ابو موسیٰ کا ماتحت تھا لیکن دیوان ہو کر سارے دفتر پر حاوی ہوا جاتا تھا کافر کا ایسا معتمد علیہ ہونا فاروق اعظم کو گوارہ نہ تھا احتمال تھا کہ جب قلم اُس کے ہاتھ میں ہی تو اپنے فن کو اگر مضرت رسانی میں مسلمانوں کے استعمال کرے تو کچھ بعید نہیں۔

نصرانی کا کمال اور مسلمانوں کا اس فن سے نا آشنا ہونا ابو موسیٰ کو اس پر مائل کرتا



تھا کہ نصرانی عمدہ کتابت پر برقرار رہے امیر المومنین کو اسی وجہ سے اُس کے معزول کرنے پر اصرار تھا کہ ایسا کام جس پر مسلمانوں کو دسترس کامل نہیں اور کافر میں اُس کی صلاحیت کامل موجود ہے مسلمانوں کے ضرر و نقصان کا اندیشہ ہی۔

ابو موسیٰ اپنے خیال کی بنا پر کہتے تھے۔ لایتم اہم البصرۃ الا بالہ یعنی بصرہ کا کام بغیر اُس نصرانی کے پورا نہ ہو گا۔ فاروق اعظم نے اپنے خیال کی بنا پر فیصلہ صادر فرمایا مات النصرانی والسلام نصرانی مر گیا اور اُس کا کمال دفن ہو گیا۔

اس عمل فاروقی نے یہ نکتہ بھی حل کر دیا کہ جب تک اپنا کام آپ نہ سنبھال جائے گا اُس وقت تک نہ تو کام کرنا آئے گا نہ تن آسانی چھوٹے گی دوسروں کی محنت پر بھروسہ کرنے کا ہی تو یہ نتیجہ ہے جو آج مسلمان ہر چیز میں محتاج اغیار ہیں انتہا یہ کہ دین بھی ایک کافر سے سیکھتے ہیں۔

(۱) فاروق اعظم کے فتوے نے یہ ثابت کیا کہ کافر اگر فریق محارب نہ ہو جب بھی اُس کا ایسا اعتماد نہ کیا جائے کہ مسلمانوں کے کاموں کی کفالت اُس کے سپرد کر دی جائے کیا گرامی قدر حضرات سنت فاروقی پر عمل آراہوں گے مات الکافر کمکراہی جمعیت المسلما اور مجلس خلافت کو گاندھی سے پاک کریں گے۔

(۲) احادیث ثلاثہ جنہیں فتویٰ فاروقی سے قبل لکھا گیا ہے اُن سے یہ معلوم ہوا کہ کافر کی مدد امور دینی خصوصاً جہاد میں قبول کرنے سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے باصرہ تمام انکار فرمایا ہے کیا گرامی قدر حضرات اپنے پیغمبر روحی فداہ کی سنت پر عمل آراہوں کہ یہ کہیں گے لن نستعین بمشرک ہرگز مشرک سے مدد نہ لیں گے۔

(۳) آیات الہیہ نے صاف و صریح الفاظ میں ظاہر کر دیا کہ موالات و داد اور رکون



مطلقاً کفار کے ساتھ حرام ہے خواہ لائڈ جارج ہو یا مسٹر گاندھی کیا گرامی قدر حضرات  
تعمیل حکم قرآن پر آمادہ ہیں۔

گرامی قدر حضرات کفار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بد قبول فرمائی ہے  
مثلاً جنگ حنین کے موقع پر صفوان بن امیہ سے مجاہدین کے لئے زمین عاریۃ لی گئی تھیں  
آپ کو بھی اختیار ہے کہ کفار سے اسلحہ وغیرہ عاریۃ لیجئے۔

یا جنگ خیبر میں یہودیوں بنو قنیقلع کو داخل لشکر فرمایا تھا بنو قنیقلع کے یہودی  
اسلام سے مغلوب اور اس کے محکوم ہو چکے تھے مسلمان ان پر غالب و مستولی تھے قدر کا  
انڈیشہ نہ تھا آپ بھی کفار ہند پر غلبہ حاصل کیجئے پھر انہیں داخل لشکر کیجئے۔

فتح القدیر اور مبسوط علامہ سرخسی میں کتاب التیر ملاحظہ ہو نہایت صاف الفاظ میں  
یہ مسئلہ مبسوط ہے اگر کافر اپنی رضا و رغبت سے داخل لشکر اسلام ہو اور مسلمانوں کا مقابلہ  
کفار سے ہو کافر عسکر اسلامی میں اپنا اختصاصی امتیازی علم نہ رکھے بلکہ مسلمانوں کے  
جھنڈے کے نیچے رہ کر دشمنان اسلام سے مقابلہ کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں  
مال غنیمت میں کافر کا حصہ ہوگا ہاں کچھ ہاتھ اٹھا کر عطا کر دیا جائے تو اس کی اجازت ہے  
لیکن غالب گروہ کفار کو اپنی معیت میں اس طرح لینا کہ کفر کا علم بلند ہو اور مسلمان  
اس کے تحت میں لڑ رہے ہوں یہ قطعی حرام ہے۔

نصوص صریحہ کے بعد کسی صاحب ایمان کے لئے مزید بحث و گفتگو کی حاجت نہیں  
رہتی اگر علماء سیاسی و جنٹلمین لیڈر کو دعویٰ ایمان ہے تو وہ کفار و مشرکین کی معیت امور دینیہ  
میں ترک کریں اور مذہب کفر کی اعانت و تائید سے جو صریح حرام ہے تو بہ کریں۔

مسٹر گاندھی اہل ان کی پارٹی کے ساتھ مدارات، فعل معذرت اور رحم و شفقت



کیجئے ضروریات زندگی میں اُن کی مدد کیجئے اگر اُن میں سے کوئی بیمار ہو تو بیمار پرسی کیجئے دوا و علاج سے ہمدردی فرمائیے حیات تمدنی اور معاملات دنیوی میں خرید و فروخت بیع و رہن اور اجارہ وغیرہ بے دغدغہ بشر و طما جاری رکھئے اس لئے کہ یہ امور نہ موالات ہیں نہ داد و ورکون بلکہ جائز و مرض ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ نفس نفیس ان امور کو عزتِ عمل عطا فرمائی ہے۔

لیکن خدا کے لئے یہ مصیبت مسلمانوں پر نہ لائیے کہ جلسہ جمعیتہ العلماء کا منعقد ہوا اور مسٹر گاندھی اُس میں خطیبِ مذکر بن کر علماء اور عامہ مسلمین سے خطاب کرے جلسہ خلافت و اماکن مقدسہ ہو اور مسٹر گاندھی اُس کی صدارت کریں علماء زیر صدارت گاندھی تحریکِ شرعی پیش کریں بشد مسلمانوں کی دینی مجاہد کو کفار و مشرکین سے پاک کیجئے۔ اس سے بڑھکر مصیبتِ عظمیٰ یہ ہے کہ آپ اسلامی خصائصِ مبارک سے ہیں قشقہ پوجا حل جنازہ مشرک وغیرہ سے عوام بے علم بہت کچھ گمراہ ہو چکے اب بھی انھیں توبہ و انابت کی طرف متوجہ کیجئے میں ایک فقیر بے نوا ہوں کسی طرح کی بضاعت اپنے پاس نہیں رکھتا ایک گوشہ تنہائی ہے اور محنت کی زندگانی نہ تولیدِ ری کا ساز و سامان رکھتا ہوں نہ رسمی پیری و مریدی کا ڈھب جانتا ہوں نہ مریدوں کی کوئی فرد اپنے پاس ہی نہ تلامذہ کی کوئی جماعت انگریزی مدارس میں استاد دی و شاگردی ع

ہے یہ وہ لفظ کہ شرمندہ معنی نہ ہوا

پھر آپ جیسے گرامی قدر اشخاص کا کیا مقابلہ کر سکتا ہوں لیکن ہاں یہ اتنا کہہ سکتا ہوں کہ حق و صداقت میرے ساتھ ہی لیڈری کاغذ و راگر چند لمحات کی فرصت آپ حضرات کو عطا کرے تو فقیر کی معروضات پر توجہ فرمائیں۔



آج سے دس برس قبل فقیر نے جو کچھ عرض کیا تھا آپ حضرات نے اُس وقت قبول فرمایا لیکن بات حق تھی اور وہی راہ سیدھی تھی اب اگر آپ حضرات نے انہیں باتوں کو کہا اور انہیں کاموں کو کیا لیکن حمایت اسلام و خلیفۃ المسلمین کے لئے نہیں بلکہ سواراج اور گاندھی کے لئے پس اُن نیک کاموں کی بھی صورت آپ کے طرز عمل سے مسخ ہو گئی۔  
 انا للہ ثم انا للہ ۛ

(۱) فقیر نے التماس کیا تھا کہ ہر مسلمان سالانہ اپنی آمدنی کا ایک سہل حصہ التزماً خدمات اسلامیہ کے لئے نکال کرے اور ایک جگہ تجویز کر لی جائے جہاں سب کے مسئلہ روپے جمع ہوا کریں ایک صدر مجلس ہو جس کے تحت میں تمام قصبات و دیہات کی مجلسیں کام کرتی ہوں خرچ کے قواعد مینوں اور ارکانوں کے اختیار و خصوصیات مقرر کر لئے جائیں اُس روپے میں سے ایک معینہ رقم سلطان کی خدمت میں مصارف حرمین کے لئے بھیجے جائے باقی دیگر ضروریات مذہبی کر لئے محفوظ رہے۔

کیا خلافت کیسی آج اپنا یہی مقصد نہیں بتاتی ہے لیکن افسوس آٹھ نو برس بعد قائم بھی ہوئی تو ہندو کی سرپرستی میں نہ خرچ کے قواعد نہ مصارف کا حساب اس بیدردی سے مسلمانوں کا روپیہ عیش پرستی اور ہواؤ ہوس میں لیڈر حضرات اڑا رہے ہیں کہ کسی کافر نے بھی مسلمانوں کا گھروٹ کر اس طرح دا د عشرت بندی ہوگی۔

(۲) فقیر نے التماس کیا تھا کہ مصلحین اُمت میں سے بعض افراد بلا دعرب کا دُورہ فرمائیں امعان نظر سے یہ اندازہ کریں کہ کس خطہ عرب میں کس طرح کی تعلیم مفید ہوگی بعد غور و فکر تعلیم گاہیں قائم کریں نیز عربوں کو اچھی طرح سمجھا دیں ۛ

پائے در زنجیر پیش دوستاں + بہ کہ بابیگانگاں در بوستاں



یہ تحریک بہت وسعت و وضاحت سے بیان کی گئی تھی اگر اس پر لیڈر حضرات غور فرماتے تو عربوں کا شیرازہ ترکوں سے جدا ہو کر نہ بکھرتا نیز جس قسم کے ہندوستانی اہل صنعت و حرفت یا صاحب علم و فن کی حاجت دریا عرب میں ہوتی انھیں وہاں جانے کی غیب دی جاتی خطہ عرب کو استوار کرنا اور پھر ہندی مسلمانوں کا بقدر حاجت و وسعت عربوں سے جا کر ملنا استوار بنیاد پر خدمت اسلام کا انجام پانا تھا۔

آٹھ نو برس بعد آپ نے اس التماس کو تسلیم کیا لیکن ہجرت کی نصیر عام پکار کر مسلمانوں کو تباہ اور ہندوؤں کو مالا مال کر دیا اب چندہ ہوتا ہے اور مہاجرین کو بھیجا جاتا ہے اس طرح ایک مستقل تحریک تحصیل زر کی تو بیشک قائم ہو گئی لیکن مسلمانوں کا ذرہ برابر بھی فائدہ نہوا۔

(۳) فقیر نے یہ التماس کیا تھا کہ علماء کا یا ہم ایک تعلق قائم ہونا چاہیے جس طرح سلاطین کے سفر ایک دوسرے کی سلطنتوں میں مقیم رہا کرتے ہیں اسی طرح چند علماء جو شیخ الاسلام کے نائب ہوں افغانستان و ہندستان وغیرہ میں اقامت اختیار کریں باہمی جمعیت و مشورہ سے دینداری مسلمانوں میں پیدا کریں انہیں اس گزارش کو بھی نہایت بسط و ایضاح سے عرض کیا تھا آٹھ نو برس بعد آپ نے اسے تسلیم فرمایا جمعیت علماء کی مجلس منعقد فرمائی لیکن وہاں مسٹر گاندھی تلقین و ہدایت کے لئے بلائے گئے ان کے مناقب کا خطبہ پڑھا گیا۔

مدینہ اخبار بخجور ۲۲ جنوری سن ۱۳۵۷ء میں مسٹر شوکت علی کی تقریر شائع ہوئی تھی اس کے دو فقر و نقل کرتا ہوں ”زبانی جو پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا بلکہ اگر تم ہندو بھائیوں کو راضی کرو گے تو خدا کو راضی کرو گے“ ”بھائیو خدا کی رستی کو مضبوط پکڑو اگر ہم اس رستی کو مضبوط پکڑ لیں گے تو چاہے دین ہماری ہاتھ سے



جاتا رہی مگر دنیا ہمیں ضرور ملے گی“ یہ فقرات جہاں یہ بتا رہے ہیں کہ مطمح نظر ان حضرات کا کیا ہی مذہب کی حقیقت اور وقت ان کے نزدیک کس قدر ہی دینی مذہب کا نام کیوں لیا جاتا ہے وہاں یہ بھی بتاتے ہیں کہ ہنود کے ساتھ انھیں کیسی عقیدت و ارادت ہے۔ چنانچہ جلسہ جمعیتہ العلماء میں جس کا انعقاد بہ ماہ نومبر دہلی میں ہوا مسٹر شوکت نے صاف الفاظ میں یہ کہائے اللہ ہم سے ایک نیک کام ہو گیا ہے کہ میں اور ہمارا گاندھی یقینی بھائی ہو گئے ہیں“ (فتح دہلی ۲۲ نومبر ۱۹۲۲ء) پھر ایک عالم نے یہ کہا ”خدا نے اُن کو (گاندھی کو) ہمارے واسطے مذکر بنا کر بھیجا ہے قدرت نے اُن کو سبق پڑھانے والا مذکر بنا کر بھیجا ہے“ (فتح دہلی ۲۲ نومبر ۱۹۲۲ء) ایمان سے کیئے یہ جمعیتہ العلماء ہے یا اُمت گاندھی کا حلقہ یہ اسلام اور شارع علیہ السلام کی طرف اللہ کے بندوں کو دعوت دے رہی ہے یا گاندھی کی نبوت تسلیم کر رہی ہے یہ حضرات اسلام کی دردمندی میں انگریزوں سے لڑنا چاہتے ہیں یا دین گاندھی کے حمایت میں پھر اگر کسی نے ان کی بات نہ سنی تو کافر، منافق، زید، ملعون، اور جہنمی کیوں کر ہوا۔ لیڈران قوم آج اخبار و جرائد ہمارے ہاتھوں میں ہیں جسے چاہو گالیاں دے کافر کو حق کو باطل اور باطل کو حق کہو اور چھاپ کر شائع کرو اس وقت تو تمہاری بات بن آئی ہے مخلوق اندھی ہو گئی ہے لیکن ایک وقت آئیگا اور ساری حقیقت عریاں ہو جائے گی۔

میدان کربلا میں یزیدیوں نے بعد شہادت شہزادہ کوین سیدنا امام حسین علیہ السلام فتح کے تقاریر بجائے دود و دمان نبوت کو جس طرح چاہا اسیر کیا لیکن آج دنیا دیکھ رہی ہے کہ یزیدیوں پر خدا نے ایسی لعنت بھیجی کہ آج تک اُس کا سلسلہ نہ منقطع ہوا نہ قیامت تک منقطع ہو



اس وقت اہل حق کے مقابلہ میں تمہیں اپنے ابنوہ پر ناز ہو جسے چاہتے ہو عوام سے  
فضیحت درسوا کرتے ہو اہل حق فصر جمیل اکھر ضبط کر جاتے ہیں۔

اہل حق کے مقابلہ میں مثل یزید دعویٰ اجماع پیش کرتے ہو صریح نص قرآن اور  
نص حدیث کی مخالفت اور پھر اجماع کا دعویٰ کیا احکام قرآن کا نسخ اجماع سے جائز  
ہے اور پھر اجماع بھی ایسے علماء کا جن کے پاس خدا نے گاندھی کو مذکر بنا کر بھیجا ہے  
جو علماء ہیں وہ گاندھی ہیں جس طرح قرآن مجید توریت و انجیل کا نسخ ہی اسی طرح گاندھی کا  
فرمان آیات الہیہ کا نسخ ان مدعیان علم و اجتہاد کے عقیدہ میں ہے۔  
ایسے نجس و ناپاک عقیدہ کا اظہار کرتے ہوئے کچھ تو شرابیئے الحیاء متعبہ  
من الایمان۔

یزیدیوں نے جب یزید کی امامت و خلافت کا علم بلند کیا تو اہل حق کے مقابل  
میں انہوں نے یہی دلیل پیش کی تھی کہ سارے ملک نے یزید کی امامت تسلیم کر لی اجماع ہو گیا  
صرف چار شخص ہیں جو اس کی امامت تسلیم نہیں کرتے یعنی عبدالرحمن بن ابی بکر، عبداللہ  
ابن زبیر، عبداللہ ابن عمر اور حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہم اجمعین۔

دیکھتے ہو وہ اجماع جو یزید کی امامت پر ہوا تھا کیسا کھائب و خاسر ہوا عبرت پکڑو  
اور اہل حق کو گالیاں دینے سے باز آؤ ان کی تکلیف زافیت رسانی سے اپنے ہاتھ  
اور زبان کو منع کر دو تمہاری دشنام دہی کی یہ ہمہ گیری ہے کہ جہاں تم نے ایک رکن دین جانی  
شرع متین امام اہل سنت مجدداً متہ حاضرہ مودیتہ طاہرہ پر سب و شتم کیا وہاں اس  
فقیر بیوا کو بھی بار بار متعدد جراثیم تم نے گالیاں سنائیں میں نے تمہارا کیا بگاڑا تھا  
بلشک یہ قصور ہوا کہ جس وقت ساری زبانیں گنگ تھیں مجھ گھنگار کی زبان کلمہ حق کہہ رہی



تھی جس وقت سارے اقلام خشک تھے مجھے بے بضاعت کا قلم مصروف تحریر تھا جس وقت  
سارے پاؤں مفلوج تھے مجھے ضعیف کا پاؤں منزل رساں راستہ پر تھا انصاف کرو  
اس میں میری کیا خطا ہوئی یہ تو اللہ کا فضل تھا تم ہال احمر کے نام سے چندہ تحصیل کرتے  
تھے اور داد عیش و نشاط دیتے تھے زرکشی کے لئے جس طرح کے مضامین ضروری تھے  
تم انہی کو لکھتے انہی کو کہتے تھے لیکن اس فقیر کو خلافت کی لو لگی تھی اس لئے ترکوں کی  
مختصر تاریخ پھر ان کی خلافت ان کی اطاعت اور ان کے حقوق دلیل و برہان کے ساتھ  
لکھ کر مسلمانوں کے سامنے پیش کر دیا دیکھو فقیر کا رسالہ البلاغ

تمہیں مسئلہ خلافت کی اب آکر جو دھن بھی بندھی تو ایک کافر کے تذکیر و تلقین سے  
اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خلافت کی جگہ سواراج نے، خلیفۃ المسلمین کے ہیں ارفع و اعلیٰ مقام کا بند  
نے اور شیخ الاسلام کا لقب شیخ المسلمین نے لیا۔

حقیقت یہ ہے کہ غرق ہو کر طوفان اور جہاز کے تباہی کا علم عامی و اعلیٰ سمجھی کو ہوتا  
ہے لیکن جہاز کا نا خدا طوفان کو بہت پہلے اور بہت دور سے دیکھ لیتا ہے جن کے دماغ اس علم و  
تجربہ سے خالی ہوتے ہیں وہ نا خدا کے تدابیر و اضطراب پر ہنستے ہیں لیکن وہی قہقہہ آخر کار  
نالہ و شیون ہو جاتا ہے۔

مولیٰ تبارک و تعالیٰ کا ہزار احسان اور اس کے اس خاص کرم کا ہزار ہزار شکر کہ  
جس چیز کو آج آپ قوم کے سامنے پیش کر رہے ہیں فقیر کو دس برس قبل قوم کے سامنے  
پیش کرنے کی ہدایت فرمائی گئی۔

جس جگہ آج لیڈروں کے اقدام جانا چاہتے ہیں وہاں کی سیریزوں قبل اس  
مسکین و عاجز کو دکھائی گئی جس راہ پر آپ لیڈروں کو کچھ دور چل کر رجعت ہو گئی الحمد للہ کہ



اُسی راہ سے منزل مقصد تک یہ بے بضاعت پہونچا اور استقامت کے لطائف سے  
سعادت اندوز ہوا۔

گرامی قدر حضرات اعمال نامہ آپ کے سامنے پیش نہ ہو گا نہ محاسبہ و فیصلہ آپ کے  
ہاتھوں میں ہو گا پھر اپنے رب کریم کے اُن احسانات و انفعالات کو کیوں پیش کروں جن کی  
بدولت توفیق خدمت دین و ملت کی پائی۔

گزشتہ سال بہ ماہ دسمبر سندھ اور الہ آباد میں ایک عظیم الشان مجمع کو خطاب کرتے ہوئے  
جو کچھ کہا ہے اُسے الہ آباد کے اُنھیں اشخاص سے پوچھئے جو اس وقت خلافت کیسی طے  
سرگرم رکھ رہے ہیں۔

مولوی بشیر الدین احمد صاحب اڈیٹر البشیر اٹا وہ سندھ کے جلد میں شریک تھے اُن سے  
دیانت کیجئے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ دعوت حق کے کہتے ہیں۔

اگرچہ مجھے اپنی یہ کاریوں کا اعتراف ہی کوئی عمل شرکت نفس سے خالی نہیں کوئی  
فعل ریا و سمعہ سے صاف نہیں اپنے حسب حال یہ رُباعی ہے

اے فسق و فجور کار ہر روزہ ما دے پر زگناہ کا سہ و کوزہ ما

می خند در روزگار و میگردد عمر بر طاعت و بر نماز و بر روزہ ما

لیکن اسی کے ساتھ اس کا شکر کہاں ادا ہو سکتا ہے کہ حق سبحانہ نے محض اپنے

فضل عظیم سے بطفیل آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم دین فروشی و گمراہ سازی سے

مصنوع و محفوظ رکھا اُسی اپنے مولیٰ تعالیٰ سے خواستگاری و تمنا کہ صدقہ تاج دارینہ

کا عفو تقصیر اور مغفرت معاصی کے ساتھ اتنا اور کرم کہ اس رُوسیاہ کی زندگی کا باقی حصہ

غلامی و اطاعت میں سرکارِ مدینہ کے بسر ہو جائے



دارم دے لکے نہیں بیا مرزد وپس صد واقعہ درکین بیا مرزد وپس  
 شرمندہ شوم اگر یہ پر سی مسلم یا اکرم الا کر میں بیا مرزد وپس  
 حالات دائرہ کے متعلق فقیر کو جو کچھ عرض کرنا تھا بھونہ تعالیٰ اُس سے فارغ  
 ہو چکا رہی ہفتات حضرات لیڈر یا علماء سیاسی کے اُن کا کہاں تک جواب دیا جائے  
 یہ سلسلہ تو غیر متناہی ہے مجھے اس قدر فرصت کہاں حج جواب و سوال کے پیچھے پڑوں لیکن  
 تحریر کا خاتمہ اس پر کرتا ہوں کہ اگر فقیر کے جواب میں آپ نے اُسی رسم کہن دشنام کا  
 اعادہ فرمایا تو فقیر کی طرف سے سکوت محض ہو گا ہاں جو امور مشورہ کے طور پر پیش کئے  
 گئے ہیں اُن کا اگر آپ رد فرمائیں گے تو یہ فیصلہ ارباب حل و عقد پر موقوف کہ صحیح مشورہ  
 کس کا ہی لیکن اگر مسائل شرعیہ میں آپ نے کلام کیا تو اُس کا فیصلہ ابھی کئے دیتا ہوں عوام  
 بھی سمجھ جائیں گے اور انھیں اس کی دشواری پیش نہ آئے گی کہ کس کی سنوں ہر ایک  
 قرآن و حدیث ہی پیش کرتا ہی۔

(۱) میں نے یہ عرض کیا ہے کہ مطلقاً کفار و مشرکین سے موالات، و دادا اور ركون  
 حرام ہے منہی عنہ ہی اور ہر ایک کا ثبوت کلام اللہ سے پیش کیا ہی آپ براہ کرم اُس آیت  
 کی تلاوت فرمائیں جس میں حق سبحانہ نے یہ حکم دیا ہو کہ ایسی حالت میں یا اس طرح کے  
 کافروں کے ساتھ موالات یا و داد یا ركون کی مسلمانوں کو اجازت ہی اگر آپ نے  
 آیت پیش فرمائی اور مسلمانوں نے دیکھ لیا کہ لفظ تو لوہم یا تو دوہم یا ترکوا  
 الہم کا موجود ہی تو پھر میں بھی توبہ کر لوں گا اور اپنی جہالت کا اعتراف۔

(۲) میں نے عرض کیا ہی کہ کفار و مشرکین سے جہاد میں مدد لینا ممنوع و مکروہ ہی  
 ہاں اگر کفار و مسلمانوں سے مغلوب ہوں یا اُن کے محکوم ہوں تو اُن سے استعانت جائز ہے



اس لئے کہ یہ استعانت فی الحقیقت استخدام و خدمت گزاری ہے یا محکوم تو ہوں لیکن مسلمانوں کے جھنڈے کے نیچے رہ کر دشمنان دین کا مقابلہ کریں علم مسلمانوں کا ہو اور لشکر پر حکومت مسلمانوں کی ہو تو ایسی صورت میں بھی کافر کا شریک کرنا جائز ہوگا اس دعوے کے ثبوت میں تین حدیثیں پیش کی ہیں فقہائے کرام کی تحقیق کا حوالہ دیا ہے۔

آپ کوئی حدیث ایسی لکھیں جس میں یہ حکم ہو استعینوا بالکفار والمشرکین (یعنی کفار و مشرکین سے مدد لو) یا فقہائے کرام کا کوئی فتویٰ نقل فرمائیے جس میں یہ ہو کہ کافر کو علم بردار اسلام اور فوجی سپہ سالار بنا کر مسلمانوں کو بھاد لڑنا جائز ہے۔ (۳) میں نے یہ عرض کیا ہے کہ آیت لا ینھکم اللہ الخ کو قتادہ نے منسوخ فرمایا ہے اور یہی مذہب امام عطاء بن رباح کا ہے آپ کسی مفسر یا محدث یا فقیہ کا ایک قول بھی ایسا نقل فرمادیں جس میں یہ ہو کہ آیت لا ینھکم اللہ الخ ان ساری آیتوں کی ناسخ ہے جن میں مطلقاً کفار سے موالات، و داد اور رکون حرام فرمایا گیا ہے۔

(۴) میں نے یہ عرض کیا ہے کہ اگر آیت لا ینھکم اللہ الخ کو منسوخ نہ بھی مانیں جیسا کہ علامہ ابن جریر طبری کا مسلک ہے جب بھی ایسے کفار سے جو مسلمانوں سے دین کے معاملہ میں نہ قتال کریں نہ انھیں ان کے گھروں سے نکالیں صرف برواقساط کی اجازت پائی جاتی ہے نہ کہ موالات اور و داد کی آپ کسی مفسر یا محدث یا فقیہ کا ایک قول ایسا نقل فرمائیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ برواقساط مراد موالات و داد ہے یا برواقساط کی اجازت سے موالات و داد اور رکون کی بھی اجازت ہو گئی آپ کا لکھنا اور فقیر کا تسلیم کرنا انشاء اللہ معاً علی الفور ہوگا۔ فان لم تفعلوا ولن تفعلوا



فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين۔ ہاں اس قدر  
اور عرض کر دوں کہ یہ تکلیف مستغنی عن الالقاب حکیم حافظ محمد اجل خاں صاحب عیسیٰ  
دہلی کو نہ دی جائے ورنہ حدیث و تفسیر دونوں سے ثبوت چشم زدن میں پیش کر دیا جائیگا۔  
اس لئے کہ وہاں تصنیف کا دروازہ بہت وسیع و کشادہ ہی حالاں کہ مجھے نقل درکار  
ہے نہ عبارت مصنفہ۔

مسئلہ قربانی میں حکیم صاحب حدیث تصنیف فرما چکے تھے نو برس قبل میں جو جلسہ  
جمعیتہ العلماء کا دہلی میں منعقد ہوا وہاں بحیثیت صدر استقبال یہ کیسی آپ نے اپنا خطبہ صدر آ  
پڑھا تفسیر ابن جریر کی اس قدر عبارت پڑھ کر کہ آیتہ لا ینھکم اللہ الخ منسوخ نہیں ہے  
نوراً اس نتیجہ پر حکیم صاحب پہنچ گئے کہ ہندوؤں سے موالات جائز ہی طرفگی یہ کہ استخراج  
نتیجہ اس شان سے فرمایا جس سے یہ معلوم ہوا کہ یہ حکیم صاحب کا اجتہاد و استنباط نہیں  
ہی بلکہ ابن جریر کی تحقیق ہی۔

پھر ایک حدیث بیان کرنے کی بھی زحمت گوارہ فرمائیے اور حسب معمول تحریف و  
افرا کا ایک دوسرا نمونہ آپ نے پیش فرمایا ارشاد ہوتا ہے۔

”احد کی لڑائی میں قرمان جو ایک مشرک تھے رسول مقبول کی طرف سے لڑے  
اور انھوں نے بنی عبد الدار کے ان تین آدمیوں کو قتل کیا جو فریق مخالف کے علم بردار  
تھے یہاں تک کہ رسول مقبول نے خوش ہو کر فرمایا۔ ان اللہ لیا نہر ہذا الدین  
بالرجل الفاجر“ (بیشک اللہ اس دین کی مرد فاجر سے مدد کرتا ہے) رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اس شخص کو فاجر فرمائیں حکیم صاحب مشرک کہیں کیا فاجر و مشرک دونوں الفاظ  
مراد ہیں سب مسلمان جانتے ہیں کہ حدیث میں وارد ہی صلوا خلف کل بر وفاجر



یعنی نیکو کار اور بدکار دونوں کے پیچھے نماز پڑھنے کی اجازت ہے پس اگر فاجر و مشرک باہم مرادف ہیں تو کل سے گاندھی کے پیچھے آپ نماز پڑھنے کا اجتہاد فرمائیں گے اور کیا عجب کہ آپ حضرات نے یہ سعادت حاصل کی ہو۔ کس دلیری سے حکیم صاحب یہ فرماتے ہیں کہ قرآن کے مقاتلہ سے خوش ہو کر آپ نے یہ فرمایا تھا کہ اللہ اس دین کی مرد فاجر سے مدد فرماتا ہے حکیم صاحب! یہ مصیبت کیا کم تھی کہ ہندوؤں کی محبت آپ کے دل میں جاگزیں ہو گئی اب حدیث صاحب لولاک میں افترا و تحریف کی بلا کیوں اپنے سر لیتے ہیں۔ زیادہ بحث کی گنجائش و مہلت نہیں براہ کرم اس کا ثبوت پیش کیجئے کہ قرآن مشرک تھا اور قرآن سے خوش ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا تھا۔

حکیم صاحب! قرآن منافق تھا اور اس عیاری سے اپنے نفاق کو اُس نے مخفی رکھا تھا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسے مومن صادق جانتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے متعلق یہ پیشین گوئی فرمائی تھی کہ یہ دوزخی ہے صحابہ کرام متحیر تھے معرکہ قتال میں جب کہ اُس کے سر گرم مقابلہ و مقاتلہ کی خبر ہوئی اُس وقت بھی آپ نے یہی ارشاد فرمایا کہ دوزخی ہے۔ قرآن مجروح ہوا زخم کی تخلیفات برداشت نہ کر سکا آخر اُس نے خود کشی کر لی اور اس طرح اپنے دوزخی ہونے کو پہچان کر دکھایا اُس وقت جب کہ اُس کی



خودکشی کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی اور آگائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مشین کوئی پوری ہوئی تب ارشاد ہوا کہ اللہ اپنے دین کی مدد مرد فاجر سے فرماتا ہے۔ دنیا جانتی ہے کہ منافقین کے ساتھ برتاؤ مثل مسکین جاری تھا۔ وہ مسجد نبوی میں حاضر ہوتے تھے نمازیں پڑھتے تھے عزوات میں مسلمانوں کے ہمراہ ہوتے تھے۔

اللہ اللہ کفر کے ساتھ کیسی شیفگی و فریقگی ہے کہ کذب و افترا کا ارتکاب لیے سنجیدہ و متین اشخاص کس اطمینان و سکون سے کرتے ہیں۔

جمعۃ العلماء کے پانچ فتنہ کیسے متحر و متدین عالم ہیں کہ تفسیر میں حدیث میں افترا ہوتا ہے لیکن اصلاح کی قسم ہے۔

مسلمانوں! آنکھیں کھولو علماء سیاسی یہ کہتے ہیں کہ ”خدا نے گاندھی کو مذکر بنا کر بھیجا ہے“ پس ”گاندھی صاحب کا ہوں“ علوم مشرقیہ کا فرد فرید اس طرح تحریف کرتا ہے جنٹلمین لیڈر یہ کہتا ہے کہ اگر ”ہندو بھائیوں کو راضی کرو گے تو خدا کو راضی کرو گے“ عوام گاندھی کی جڑ پکارتے ہیں۔ ع۔ تن ہمہ داغ داغ شد پنبہ کجا کجا ہم

جب دیانت و تقوے کا یہ حال ہو کفر کی اس بدیا کی سے حمایت کی جا رہی ہو تو پھر یہ خدمت خلافت ہو یا ہلاکت مسلمین ایسی مجلس میں شریک ہونا چندہ دینا ثواب ہی یا گناہ عظیم خدا مسلمانوں کو ہدایت فرمائے یہ فقیر گنہگار بھی دل سے اولاد مسلمین کے حق میں دعا و ہدایت کرتا ہے اور لیڈران قوم سے نہایت



نیا زندانہ التماس پیش کرتا ہوں کہ دروازہ توبہ کا ہنوز بند نہیں ہوا ہے پاک  
مذہب اسلام تم سے کہہ رہا ہے کہ ۵

ہم شکانِ سیہ کردی ہزاراں رختہ در دینم

بیا کز چشمِ بھارت ہزاراں در و بر چینم

وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰى  
خَيْرِ خَلْقِهٖ مُحَمَّدٍ وَّآلِهٖ وَاصْحَابِهٖ اَجْمَعِيْنَ وَعَلَيْنَا مَعَهُمْ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ

حررہ بقلہ

فقر محمد سلیمان اشرف عفی عنہ

محلہ میرداد

بہار شریف ضلع پٹنہ



لوبح مزار

حضرت پروفیسر سید محمد سلیمان اشرفؒ قدس سرہ العزیز

صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



کھجور کا ایک قدیم درخت بسدا احترام سایہ فگن ہے۔

ادارہ پاکستان ناسی لائبریری